

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: تفسیر برهان

مؤلف: میرزا فتحعلی خاکی

جلد: ۲ (خطی)

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۴۱۳۳۱

۱۳۰۹

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۶۷۲۶

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵

صالحه نو الهی ۲۶

العظمة والحلاوة والملاحة والسطوة ويطلق ويراد به الجنون المستعرج والمراد
 بملكوت السموات لها الديات كما يقال في سمع في الديات السموية وهي عظم الديات
 الظاهرة ويسمى أهلها وهم الملاكة ولا راجع العلوية عظمها والمراد بالجنون
 السموية وهم الملاكة ولا راجع إلى شيء منهم عظمها وينكر الباطنية بينهم **قوله**
 صفوا العلماء **قوله** ونواضعوا لمن تعلوه العالم أي في أو ان اشتغاله بالطلب
 ونواضعوا لمن طلبه من العلم أي عند الطلب ويعده ولا يكونوا علماء أصبا
 أي متكبرين فيه ذهب باطلكم أي تكبركم لا يحكمكم فلا يفي العلم بكم **قوله**
 عن طوبكم أو بفضلكم وشر فكم بالعلم فانه لا يفي فضلكم وشر فكم بالعلم مع التكبر به
 أو بفضلكم ونواضعوا على التعليم والتعلم حيث لا فضيلة ولا استحقاق للثواب
 بهما مع التكبر بالعلم **قوله** يعني بالعلم من صدق قوله فعله المراد من صدق
 فعل قوله من يكون ذا علم ومعرفة ثابتة مستقر في قلبه مستقرا لا يتغير به هواه
 والمعرفة الثانية المستقر كما ذهبوا إلى القول والافتراف بالسان تفعلوا إلى الفعل
 بل لا كان فيكون فعله مصداق لقوله والعالم بهذا المعنى الحقيقي بذلك الاسم له
 خشية من ربه ليست لغيره وهذه الخشية توجبها الطاعة والانقياد
 قولاً وفعلاناً المجردة على العصيان لا يجمع الخشية الحقيقية **قوله**

به أو الجهل مقابل العقل أي للمعالي اختيار الشر وما لا صلاح فيه والمراد
 بالجهل الحكمة مقابلها **باب** النقيض القول بغير علم **قوله** انها ان تدعي
 الله بالباطل ان تعبد الله بما هو ما خور لا محجة يجب الاخذ بها سواء كان
 العقائد والمعارف أو من الافعال فلا تؤثر في وجهة الماخوذة منها في العقائد
 الاصولية البراهين والادلة العقلية وقد ينسب في بعضها بالسمعية وفي
 المسائل العرفية الكتاب والسنة المنقولة المنسوبة إلى الحجة وغير المعارف
 القوي على استنباط مقاصدها على منهاج الاستقامة والسداد المعارف بها
 فيود خذ بقوله وفتياه وقوله وتغني الناس بما لا تعلم ذكر الخصلة الثانية وكما
 انه لا يجوز للاخذ من العلم من غير ما خذ لا يجوز للفتي ان يفتي أي يحسن المسائل
 ويبينها او يقتضي بما لا يعلم فانه المفتي ان لم يكن واصلا إلى معرفة الكتاب والسنة
 وصدق لا لا لقاء فقهه كمن مع ما واد وصل إلى تلك المرتبة وافتي بما
 لم يأخذ منها على ما هو طريق الاخذ فيكون من الاخذ ولم يكن قد خط
 خطه عشوا **قوله** أي تغني الناس برأيك أي لا بالأخذ من الكتاب والسنة
 على منهاجه وقوله وتدين بما لا تعلم أي لا تعبد الله بما لا تعلم بشيئ به بالبراهين
 والادلة العقلية أو بالكتاب والسنة والادلة السمعية ويجعل ان يكون **قوله**

اى تخفى دينا يعنى اياك ان تخفى ما لا تعلم دينا ولا يكون ندين من بال تفصيل
 اى تخفى الذين يطلبون بال قول فيه بال ان تعلم والذين اسلم جميع ما يتعبد الله **قوله**
 من اتى الناس بنعمهم ولا هدى الهدى نعم لها الطريقة والسنة التى يتدبر والملائكة
 وانما يجوز الافتاء والجواب فى المسائل وايانها والحكم فيها بعلم حاصل من ما حدث
 سواء كان من جانب الله سبحانه استدواء وبوسطه لا خطه برهان ودليل او
 ارشاد ودلالة من العالم وانما هو من يهتدى بهداه فيذكر الهدى بعد العلم
 نبيه على انه العرفه فى اسباب العلم بل يحتاج اليه فى الغنى فمن اتى به غير علم ولا هدى
 لعنته ملائكة الرحمن حيث تعرض لما يوجب الجحيم من رحمة الله وملائكة العذاب
 حيث اتى بما يستحق به العذاب وكذا وزر من علقته به من فضله الى وزن عقابه
 حيث اضله ولو لا افتاء غير العالم لراجعوا الى العالم واخذوا منه **قوله** ما
 علمتم فتولوا وما لم تعلموا فتقولوا الله اعلم هذا خطاب مع العلماء من شيعته واصحابه
 وهذه العالمة بكثير من المسائل والكثير ما بال فعل والعلقون القريب من الفعل بال خارج
 على ما اخذها وطريق اخذها ساسا بن على التخرج الى الفعل فظن بهم العلم بما سأل
 المسائل وقول الى الجاهل ليس الامم من القرآن اى يتعلمها ويفصلها منه واخذها
 ليقتبها ويغيرها وقول غير هذا انما بين السماء والارض لما حال على الضيق في

منه

ستره او غير بعضه والمنعنيق في الزينة اى في تنسيقها ساقط اعلم ما هو بعيد
 عن الملام فيها البعد ما بين السماء والارض **قوله** العالم اذا سئل عن شئ من الخ
 اى لمن كان مطالعا على اكثر الماخذ بعد الواسع وعلى طريق اخذها ويصير عنه في
 هذه الاعصار بالمجتهدا اذا سئل عن شئ حال كونه غير عالم به بالفعل ان يقول الله اعلم
 ولا يصير ذلك على غير علم به فان العلم بالماخذ وطريق اخذها علم بالماخذ منها
 ويترتب على العلم بما يؤخذ منها ولو بالعلق القريب من الفعل وليس لغير العالم ذلك
 باذنه ما ليس له من العلم **قوله** اذا سئل الرجل عنك قال لا اعلم فليقل الادري الخ
 ان يكون بالاجل من الشبهة هنا غير العالم فانه ليس في الكلام اشعارا بحالته وهو الغالب
 الاكثر على الوجود وليس له ان يقول الله اعلم انما لان يقول الادري فلا يتبع في ذلك
 وهو من سأل ولا يتهم بكونه عالما بخيل ان يكون بم العالم وغيره ويكون المعنى
 الشك والالتهام الشك في كونه عالما بالمسؤول عنه لا السؤال مع ضاع الجواب لعله وانما
 بذلك فيكون المنعنيق ان يقول الله اعلم عند مظنة وقوع الشك والالتهام وذلك في
 العالم نادى وفيه يكون عالما بال العالم همه في فسر العلم واذا عتد كمال الجاهل
 في شئ ما اطلع عليه واذا عتد **قوله** ما حق الله على العباد الخ الواجب الشك
 الذي يعال به صاحب من عليه وسوال الحق المحقق بهذا المسم من من الفرائض والبر

فاجاب على العلم ان يقولوا ما يقولون ان يكون قولهم مقصودا على ما يقولون وانما
بعد السؤال واستدعاء الجواب يقول ما يقولون وان يقولوا لا يقولون
والمراد بالحقيق بهذا الاسم لا يقتضا على القول بما يقولون والوقوف على القول
بما لا يقولون كما في قولهم حكاية عن قول موسى عليه السلام حقيق على ان لا اقول على الله لا
الحق والقول في العلوم الدينية عند عدم العلم قول على الله بغير الحق فان القول
دال على اعتقاد اننا بل وعلم بالمقول وكقول في العلوم الدينية قول على الله بالقول
فيما من غير العالم قول على الله بغير الحق حيث عدم مطابقة لما عليه الامر في نفسه
او من حيث عدم معلومته له وان طابق انما فان حق الله على العباد ان يقولوا
عن القول عند ما لا يقولون وان يقتضوا على القول بالحق فيها **قوله** ان الله
خص عباده بما من كننا به الخ الحق المعجز بعد المله الحث والمضي خص عباده
بانيين من كننا به قوله لا يقولوا على ان لا يقولوا قبل العلم ولا يرد ولا بعد العلم
في حق على وحيث ان يكون لا يقولون نفس الحق في حق عباده يكون بالقول
نفسه وقول هذا القول تفسيره ولا في الموضوعات التي على الاول المعنى
وفي بعض النسخ خص بالمعلم بعد المعجزة والمضي خص عباده اي هذه الآية العتيبة
عنهم بوصف العبادة مضاهاة اليه سبحانه لتشر فيهم من به الامر بانزال الآيات

من كننا به واعلامهم بمضمونها وحتم عليها دون سائر الامور وقوله لا يقولوا
امانيل من اتيين او نفسي للخصم وقوله وقا لهم فاجابوا معطوف على خصمهم
احد القيسين عن الشيخ على الخ بما يربط بينهما عبارة ومعنى اجابوا تعصيا لا محجة
لادعاء مطابقة القول اما وقوله لا يقولوا على الله لا الحق اي التائب الواقع
لانها صحت القول على الله مستثنى من الحق لكونه لم يأت بالبيان الا بما علموا و
كونه مستثنى فقولهم قبل العلم واعتقاد الحقية اتيان بالمضي عنه فلا يترد الاخير
صريحته في النوع من رد ما لم يعلم والتكذيب به **قوله** من قال بالمنا بغير الحق
ما يقدر به الشيء على مثال والمراد به ما جعل معيا للحاق الحق به لا صلا للشراء
في المنطوق عليه الحكم وعدم النافق والمراد من العمل به اتخاذ دليله شرعا
معوذا عليه واستعماله في استخراج الحكم الشرعي والقول بوجوبه ومقتضاه
بعد جملته لا يلائم شرعا فالعمل بالدليل الاستدلال به والقول عليه والقول
مما لا يلائم لادله عليه وقوله فقد هلكوا وهلكوا اي بقتلهم في العمل واصلا له
من تبعدوا قتلهم وقوله ومن افنى الناس اي بما اخذوا عن الكتاب والسنة
وهو لا يعلم النسخ من المنسوخ والحكم من التشريع فقد هلكوا وهلك وفيه دلالة
على انه يجوز للمضي ان يقول كذا فهمت من الكتاب والسنة يجوز له ان يقول اذا

سئل عن الحكم كذا حكم الله اى فطنى وان يجب عليك ان تفعل كذا **باب** من عمل غير علم
قوله العالم على غير بصيرة اى غير معرفة بما يعمل به هو طريق المعرفة في العلم
 فيها ما حصل الخبر يكون مطلوب الشايع عند الخوض عن الادلة ومنها ما يحصل
 به عند الخوض عن كذا اخبار لا غير المتواتر وغير المتعذر بما فيه الخبر وكذا انظر
 من المتواتر والسامع في الخبر بها بقدر الوسع هو المجتهد ويجب عليه العمل بمقتضى
 معرفته وعلمه وظنه المستنبع للمعلم ويجب على غير العالم الرجوع الى المجتهد في اخذ
 والعمل على وفق ما علم الرجوع اليه فالمجتهد هو صاحب الاختصاص في العلم والاطاعة
 فتناه على بصيرة ان العلم بغير وجه لا يثبت من الادلة كالكتاب والسنة والاطاعة
 على ما فيها على بصيرة في علمه ولا يبعد ان يحل العمل هنا على ما يشي السمع والاحتياط في اخذ
 المسائل عن الادلة وقوله كذا ليس على غير الطريق الى الان العامل به في العمل بالاطاعة
 الى الخجاء والاطاعة في العمل بالابصيرة وعلم يكون على وفق ما طلب واريد منه فلا
 الى ما اراد الانتهاء اليه باركانه ولا اشتغال به فلا يكون طريقا للخط ويكون سلوكه
 سلوك غير طريق فلا يثبت به معرفته لا بعدا عن الخط كذا ليس على غير الطريق ايضا
 كما اشارت هذه فان كان به قبح من غيره والاشتغال به مشغول عما هو فيه فيما يريد
 الاطاعة به والخجاء يصح في ذلك وينبغي كنهه وكيفية اى كثيرة او سرعة

على

باعتدال

باعتدال النفس فان في بعضها مكان سرعة السير لا ينزاد الا بصيانتها
 وضلالا وبعيدا عن المقصود **قوله** لا يتقبل الله الا ما يعرف اى يعرفه في العمل وبما يتو
 عليه المعرفة بالعمل ويعرفه صحبة ما خذ من ما خذها الذي يجب الاحتياط بها
 هو طريقه وذلك المعرفة يكون للعالم القاد على اخذ من الادلة لا يثبتها ويكون
 العاجز عن الاحتياط بالاختصاص في العلم بما يجوز فيه التقليد وقوله ولا معرفة الا بعمل
 معطوف على عمل لا يكون للمعنى اى لا يتقبل الله معرفة متعلقة بعمل الا بعمل متعلق بمعرفة
 او لا يتقبل الله ولا الشئ الجليل اى ولا معرفة كاملة تسحق ان يبعد معرفة الا بعمل متعلق
 بها ولا اقل من الاقرار باللسان وما في حكمه فكل معرفة لا يثبت عليها عمل لا يثبت بها ولا
 يبعد معرفة حيث لا يثبت عليها الا بالمعرفة ولا يكون مقبولة فانه لا يثبت ههنا
 لا يثبت ههنا وذلك لعدم استقرارها وتغيرها في العلم بالمعرفة المتعلقة بالمبدأ
 وصفاته والرسالة والوصاية في قارفها الاقرار باللسان وما في حكمه لا يثبت بها ولا
 يكون ايمانا وكذا المعرفة المتعلقة بعمل ان كان من المتيقن شئ من الشريعة كالصلاة و
 الدينية ان قارفها الاقرار لا يثبت بها ولا يكون ذلك المعرفة من الاجمان ولذا يحكم
 بكفر منكر ضروري الدين وان كان عارفا به وما الظنيات من النوع فالاعتقاد
 بها ومعرفة الظنية ليست من الايمان انما المعتبر في الايمان الاعتقاد والصدق

بجميع ما جابه اليه من هذا العنوان وخصوصا في الحقيقة شدة شرعها كالتفريق
 عند صلاحها فانها لو لم يخرج من الايمان لكن هذه المعرفة العقلية فائدة
 المقرار والعمل فبها يكون وجودها كعدمها فلا يكون مقبول ولا معدومة في
 المعرفة بل وجودها اسو من عدمها العقلية شدة التناق والمخالفة بين العلم به
 والظن والقول والفعل وتلك في كل منهما الاثر على غيرها وقوله فهو من ذلك المعرفة
 على العمل ومن لم يعمل فلا معرفة له تفصيله في بيان الماذكر قبله لا المراء المعرفة
 من شأنه الدلالة ولا يصل الى العمل والعمل من انما هي المتعينة عليها ومن لم يتق
 اثر المعرفة على ما فيه ويظهر معرفة فاما لعدم كونه معرفة في ذاته ولعدم كونه
 معرفة له اي ثابتة مؤكدة الشبهة لظاهره فيرد على اصداها فالحال في صلة
 في الشخص من اجتماع ما للملح العقلي والقوي الخيالية والوهمية وما
 للقوي الشهوانية والغضبية كالتة ولا معدومة معرفة كالمكب من المساء والقاذورات
 لا يتم من الا المركب من كفيتهما وهو الذي لا الطبيب فلا تقبل في هذا المساء الخاطئة
 بنق القاذورات والجيف عند الاختلاط والاضحلال في كفيتهما فاوريجا
 طبيا ولا يكون مستعمل المساء على هذا الضم استعمال الطبيب كذا المعرفة المغفون
 في الامور والمقنن للجهالات الداعية الى الشر والفساد لا يكون معرفة ولا يكون

صاحبها

صاحبها على هذا الضم كالمظهر من الخفية بالحالة المركبة من جميع هذه الامور اقوى
 في الاصل الى الضلال والهلاك وقوله ان الايمان بعضه من بعض اي بعض ما
 اعتبر فيه وهو العمل المتغير في اصله والعمل المتغير في كماله شدة بعض وهو
 المعرفة الدالة عليه فان المعرفة التي هي صفة الايمان اقل مراتبها يد على اقل مراتب
 العمل وهو الاقل والقول بها والكلها يدل على كل مراتب العمل وهو الموافقة لها اقوى
 وفعل والاوسط على الاوسط وينشأ من كل مرتبة من المعرفة ما يطابقها من مراتب
 العمل **قول** من عمل في غير علم كان ما يفسد اكثر مما يصلح اي كان الفساد في عمله
 الذي لم يكن من علم اكثر من الصلاح فيه وكما كان الفساد في اكثر من الصلاح كان
 في غير مطلوب الحكم **باب استعمال العلم قول** وان اهل النار يتذكرون
 من ربح العالم الدارك لعل الذي لم يعمل يقتضي علمه ولم يتبعه بالاتباع الحقوقي
 اشتد اهل النار من قدره وحسنه وجل وعبد الله فاستجاب له اي وقع الاستجابة
 والقبول عقيدته وعونه وترتب على استجابته وقبوله الاطاعة لله والعمل بقدره
 الى الايمان امن وبإيمانه اطاع حيث دلته معرفته الكاملة المستقن على العمل
 واوصله اليه والداي لم يوجب ليمانه الاطاعة ومعرفة الوصول الى العلم الغلبة
 الحقوقي فاتبعه وترك العلم وقوله اما اتباع الحقوقي فيصير الحق على العمل كان

او علمه فهو من موانع تناول الحق وطول الامل ينسحب الاخر فهو موجب لعدم تذكر
 الاخر المتقضي للعمل فاتباع الهوى مانع وطول الامل موجب لرفع المتقضي يمكن
 ان يكون ينسحب من الانسان فهو الام الذي يؤثر العمل الاخر في ذوق العمل وال
 الفعل الى الاخر فطول الامل المنة البناء يضر العمل الاخر ويقول ساضل
 لها فيما بعد **قوله** العلم مقرون الى العمل اي فرق العلم مع العمل كذا الله
 وكلامه كقولنا في الذين امنوا وعملوا الصالحات وعلمت المغفرة والثواب عليها
 وقوله من علم عمل ومن علم في صورة الخبر اي يجب ان يكون العلم مع العمل
 بعده والعمل مع العلم قبله وقوله والاعمال يتبع بالعمل اي يصح ويغير صاحب العمل
 على طبقه فان اجاب وعمل استقر فيه وعلم ولا يتغير به يقول الشك والمثيرة
 عليه ولو لمساعدة الارتحال من حال الدنيا ويحتمل ان يكون المراد بغيره في العمل العلم
 عدم افتراق الكمال من العلم والعمل بحسب مراتب كماله وعدم افتراق تباد العلم
 واستكمال العمل على وفق العلم ففعله في علم كماله مقبلا مقبولا باقيا
 عمل ومن عمل علم اي تقيمه واستكماله تفصيل لما اجمل قبله وقوله العلم
 بالعمل الخ اي مطلقا فان اجاب وعمل قوي واستقر ويمكن في قلبه ولا
 وزال قلبه قوله ان العلم اذا اجمل يعمل زلت موعظة من العلو كما ينزل النظر

عمل به

عن

الصفا

الصفا الموعظة النوعين الدخول في المحارم والمعاصي فعلا كان او تركا او ذكرها
 بلين القلب من الثواب والعقاب والمغنى اذ لم يعمل العالم بمقتضى علمه ونوعه ان كان
 ما اتركه من ترك العمل بعمل او ذكر الثواب والعقاب بلين القلب لم يتركه
 او ذكره ذلك في القلب انما بسببها ونوعها كما ينزل المطر على الصفا والصفا
 جمع صفاة وهي الصفة والحجر الامس فما كان من العلو يوافق المواضع على العمل
 لما فيها من الرقة والصفا لا يترك موعظة وما كان قاسية كونه لا تستقر هذه الموعظة
 ولا يدخلها التوبة ثانيا الاستغفار والدخول لموعظة العامل بعلمه **قوله** لا تطلبوا
 علم الا تقبلوه ولما فعلوا بما علمتم اي اذا كان من شأن علمك عدم التاثير فيك فيتم
 ذلك من انفسكم بترك العمل بما علمتم فالاصح لكم ترك طلب العلم بما لا تعلمون من الاعمال
 لان العلم اذا لم يعمل به لم يزد صاحبه الا كراهي محمدا فان ترك العلم العلم محمود
 وعدم اقرار بما عرفت وكفر به والجاهل لا يلهي له لانه ولا يكون منه محمود فهنا
 ثلث مراتب لال والجاهل بالجهل الصريح بدون انكار الشا في الجاهل بل هو العلم به
 مع انكار وهذا اسود حاكم من الاول والثالث العالم به مع حجب وهذا اسود
 حالهما فان المعرفة في نفسها اوله كانت حسنة لكل المحمدين بعد ما من في القبايح
 والحالة الملتزمة منها اسود ومن الملتزمة من الانكار والجهل من الجهل الصريح

المشبه

ثم مراتب الجبروت فمعرفة الحجة على الإطلاق وهو الخلق من كونه من وجوبه
بعد العلم وهو كونه مطلق في الربوبية أو التوحيد والرسالة أو ما هو من وجوبه
الدين والثاني الجبروت في العمل مطلقا بعد إقرار باللسان وهذه كالأدلة في
كونه كفا مطلقا وإنما يجري في العبادات والثالثة الجبروت في العمل بمعنى الجبروت
بعد إقرار باللسان وهذا ليس كفا مطلقا بل هو كونه وقوله ولم يزد من الله
بعد أي من رحمة وتوابعه ونيل ما عنده وذلك لأن الجبروت من استحقاق العقاب
والعبد على العقب والتوابع أكثر مما في الجبروت والتوابع في الزمان معها **قوله**
من كان فعله لقوله موافقا فاعماله الشهادة وفي بعض النسخ فابتدأ بالعبادة
الموحدة قبل المتقطعة بنقطتين من آيات وسيد هذه الحديث في المعاد ومعرفة
هكذا قال أبو عبد الله عليه السلام أن الحسنة والندامة والويل كل من لم يتقنع
بما أبصر ولم يبر بما أامر الذي هو عليه مقيم انفع له أم ضرت فتم بعرض
الناجى من هؤلاء جعلت فذاك قال من كان فعله لقوله موافقا فانت
له الشهادة بالعبادة ومن لم يكن فعله لقوله موافقا فانت لك مستودع
فلا يبعد أن ههنا أيضا فانت بالتأخير في ثمة أمنا على المنفعة الأولى
مغناه من كان فعله لقوله موافقا أي لما يقوله ويعتقده والمراد

من أقوال السلام الخاكي هو الاعتقاد فاعماله الشهادة أي شهادته
الشاهد بالعبادة وهو موافقة الفعل للمقول لا الدالة على شئ من
الاعتقاد ولا ضرورة واستقرار حتى يوصل إلى العبادة فإذ لا بد من الجبروت على الشهادة
له موافقة بتقديم الظن ومن لم يكن فعله لقوله موافقا فانت لك مستودع
أي اعتقاده كالودعية يؤخذ عنه ويسلب والمراد بالشهادة عدم غير المعرفة
عن قلبه وحفظها في العمل بالعبادة بها وإما على الثانية فانت له الشهادة أي قطع الشهادة
أي حضور الاعتقاد وحفظها عن الزوال والسلب عند الوفاء بقطع الشهادة **قوله**
العبادة تحفظ معرفته من السلب والزوال وإما على موافقة ما في الحديث والفقهاء
له الشهادة بالعبادة أي فعلت ومحصلته شهادة شاهد العبادة وهو موافقة الفعل
للمقول والاعتقاد بالعبادة وزوال الحديث على ما نقله ثم إن السؤال عن عند الحق وقوله
قوله إن العالم لما لم يبره في فعله العلم والعمل بالشيء وماله أو غيره لم يبره في العمل
من الأعمال والباء صلة وقوله كالجاهل الخاكي الذي لا يستيقن جهة الخير الذي لا يبره
بجهته من والاستفاضة الرجوع لما شغل عنه وشغل في الرجوع عن السعة إلى العسر
استفاضة الرخص والجحون والمعنى عليه وقوله بل قد رأيت أن الجحيز على عظمي غلبت
علما قريبا من المعانيات الجحيز على هذا العالم أعظم من الجحيز على هذا الجاهل والظنون

بالجبر والتمسك باعتدال ومن اعتمد على المذكور فيما يوهن الغزيرة والمذكور متعلق
 بكل منهما وقوله والحسن اذ هو على هذا العالم المنسلخ من علمه الخ المشرف على الانسلاخ
 وقوله على هذا العالم متعلق بقوله اذ هو والحسن معطوف على قوله بل لايت او على
 ما مضى له اذ هو وقوله وكلاهما حاربان الى الباطل المذكور **قوله** لا تقاتلوا فتشكوا الرب
 مصدره ربح الشيء اذ حصل فبالباطل الرب في الاصل يحصل الربية والاصل الى اليها
 والاتباع فيها وحقيقة الربية فاق الضم لا بها ومنه حاربها الحسن بن ابي المونين
 عليها السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما يربك الى المعاد يربك قال الشك
 ربة والصدقة طمانينة والارث ثاب الى الوصول الى الربية والوقوف فيما اولها والآخر
 بالحق المذكور وليس الربية في هذا الحديث مستعلا في الشك او التمسك وغيرهما من
 لوازم معناه الاصل وملازمة التي يتبع استعمالها فيها والمواد لانها اقوا انفسكم
 انفسكم في التمسك والاضطرار بالوقوف في الشبهات او بممارسة العلم في مشتاقه العلم
 من العلم فبما امركم الى ان تشكوا في العلوم والميقن لكم وقوله ولا تشكوا في الاقوال
 انفسكم في الشك واحذر من طرأته على العلم فكلوا الى ان يوصلكم الى الكفر وينتقل الى
 فيما يكون الشك فيه كقولنا وقوله ولا تفرحوا بالانفس ان لا تشكوا بالانفس ان لا طاعة
 والعصيان ولا تحقروا عليها ما شرد الله عليها من حقوقه فدهسوا الى ظمروا ونقوا

مخلو

مخلو ما تعرفه وتليقوا اعتدالها بالبطل ولا تشكروا ولا دهايا لها اخلوا من
 والماتية في الكلام واليدين وقوله ولا تشكروا في الحق فتخسروا اي لا تشكروا فيما هي فيه
 بالحقية فتخسروا اي تفصل لكم النفس في المعنى الحاصلة لكم وفي رسالكم الذي هو الايمان
قوله ولا تشكروا في الحق فتخسروا اي من حقوق الله وما اوجب عليكم ان يتفقوا النعمة
 تعلم النعمة وتحصيل المعنى بجميع ما هو معدود من العلوم الشرعية اصولها وفروعها
 وقوله ومن النعمة ان لا تشكروا اي لا تشكروا بالبطل ولا تشكروا فيه **قوله** ولا تشكروا
 انفسكم في الحق النسخة هي زيادة الخير للنسخة الروحية اسم للفتح بالفتح وهو فعل
 والفتح اظها اخلوا ما اضره الاسم منه الفتح والكسر والخبرة الحرام والحسن وعديم
 نيل المطر **قوله** اذا سمعتم العلم فاستمعوا له والمواد العلم المدعى به لانفس الصديق
 والادعان فان الصديق والعلم يطلق على المعلوم المذهبه والمقصود انه حصول
 العلم بنبي الاستغفار ايعاله والعلم على وفقه عن طلب العلم اخر قبل اعماله فاحفظوا
 واربطوا بالعلم ليكون عالين وحافظين العلم من الزوال وقوله ولتسمع قلوبكم اي
 ان تسمع قلوبكم بالعلم والمواد ان يجب ان يكون طلب العلم بقدر تسمع قلوبكم ولا
 منه فان العلم اذا اقر في قلبه حل لا يحتمل ولا يكون قلبه متعالة قادر على ضبطه **قوله**
 الشيطان بتبليغ الشهادت ^{عليه} حتى يتشكك فيما عليه وزك العلم وقوله فاذا خاضكم

الشيطان فاقبل عليه بما هو فريد عليه من ان الله قد من العلم بما
 يستعد القلب يودى الى العجز عن تحاشي الشيطان والاستكثار منه من سبب البقاء على
 معارفه ودفعه وجوابه ان الشيطان بما هو فريد من العقاب والمعرفة
 اصل الايمان كمن في دهره فانك لا شيطان كان ضعيفا والارادة بقرانه جميع بما
 ظهر له من قدرته ان يعرضه من آثار قدرته الدالة على الجبر ونحوه الظاهر في
 انفسكم وفي العالم وبما قد رزقوا من قدرته في الرسول وعلى الدالة على رسالته
 قد رزقوا من قدرته في الرسل من خطته وعلمه وصلاحه بعد نصيب الرسل الى الله عليه
 على غير وصفاته **باب** المسائل بعلم والمبايعة **بقوله** فهو ما لا يشبه ان الله
 افرا من المشقة في العلم وشدة الحرص عليه شدة الحرص على العلم في الدنيا وفي العلم
 وشدة الحرص على العلم بما في العلم في العلم وشدة الحرص عليه واستعمل الموضوع له
 فيها وقوله طالب الدنيا اي من يكون مظهر الدنيا لنفسها الارض الحاجة فان طالبها
 لوضع الحاجة طالب الدنيا وقوله طالب العلم اي من يكون شغوره في طلب العلم في العلم
 العلم له فلهذا لا يشبه ان ولا يصلا الى الحد من شغوره في الزيادة من حيث لا يشاء
 لها ولا انزاعا للفرق الانسانية فيها وطاعته بما لا يشاء ولم يكن فيه تفصيل
 حالها فلهذا قوله في فضل من الدنيا المظهر له على ما حاله له وكيف عاينه

عليه سلم الخلاق بارتكاب ما حرمه الله عليه منها واستحقاق العقاب والى كان
 فيه شدة الحرص على العلم من تداوله من غير علمه لعل بارتكاب المحرم واستحقاق العقاب
 ولم يتعزز في القصد الذي ارادته في الدنيا بل اقتصر على ما هو مناط الهلاك والقلة
 صبيحا ويعلم انه يكون الموصل الى الهلاك فالباقى مذكور والمحكم به لا كونه مطلقا
 من حصول النجاة بالتوبة وان يرجع الله عليه بفضل وقوله وهو قوله على عباده
 والتوبة بشرطها يحصل بها النجاة لكل من توب واما ما يحتمل الله بفضل على العبد
 فلم يستحق فضل الله وقوله ولا يتوب الله عليه فان من تداوله من غير علمه في المحلة
 وفي بعض الاحوال دون بعض كما يكون كالتحفظ والاعتناء بالكثر الكبار
 لان يتوب الله عليه ويتوب الله عليه بفضل وقوله فيجزي الهلاك وفيه هذا الاثر
 وقال لا ان يتوب الله عليه ويرجع على النار المحمولى الى بر الله بفضل الله على البناء والقول
 اي يرجع الله الى التناول من غير الحلق في المحلة ويكون كثير المراجعة الى الله بالعلم
 وترك اكثر الكبار من المعاصي يرجع الله عليه بفضل لاستحقاقه من اجتهاد الى الله
 وقوله ومن اخذ العلم من علمه وعمل بها فحصل بها العلم بان الغاية من اخذ العلم
 من العلم العلم وهو العلم المأخوذ علم من المأخذ التي يجب اخذها من العلم المأخذ
 قوله لنفعله والمراد بالعلم المأخوذ ما يشتمل السبيل والادلة الشرعية والمبراهين العقلية

فصل في معرفة العالم المتقرب بالعلم به وما ذكرنا يكون لمن يريد العلم به فله العلم به
 وفهمه ومقتضاه ويترب عليه ومن لم يتق به الاخذ من اهل العلم ولم يعمل على ذلك
 يكون همه بالعلم الحقيقي المتق بالعلم بما هم مطالب العلم ليقول انه عالم ويتبين له ان
 السلاطين والاشرار من اهل الدنيا ليسوا بمرغوبين في الدنيا ولا في الآخرة ولا في
 وجوبهم ومن يتربى به على ان لا يراى له عليه وهو الذي يتربى به ومن لا يدبر
 الدنيا في خطه في تصيد ما يصل اليه من طلبة العلم والبر من العلم والعمل المترب عليه في
 الدنيا يتعلمه من طلبة العلم في الدنيا في ما بها بطل **قوله** فان لم يتربى به في الدنيا
 اي في الدنيا في حفظه وتصيده من هذا الشيء ومن يتربى به في الدنيا في
 له الاخذ مع ذلك الشيء في احد الدنيا في الاخذ في كل قول من المؤمنين على العلم
 في احد الدنيا وقولها بعض الاخذ في هذا والاشار الى ما ذكرنا في الجواب
 يتلوه من العلم ان حفظ الدنيا ونعمها لها ليعلم اعلم الحق والعلم على
 من هو عليها من اهل العلم في كل قول وصل منه منظر كونه من الكثر القائل في الدنيا
 العاقل وليس الظاهر ولا يات على دينه ولا يصدق عليه في احد العلوم الدينية
قوله لا تقبل بين يديك علما مفتونا بالدنيا لا تقبل المتقرب بالدنيا الى العباد
 الله وينك وسيله الى حصول معرفته ومعرفته في ربه ويتبين له في ربه العباد

فصل

فصل في معرفة العالم المتقرب بالعلم به وما ذكرنا يكون لمن يريد العلم به فله العلم به
 وفهمه ومقتضاه ويترب عليه ومن لم يتق به الاخذ من اهل العلم ولم يعمل على ذلك
 يكون همه بالعلم الحقيقي المتق بالعلم بما هم مطالب العلم ليقول انه عالم ويتبين له ان
 السلاطين والاشرار من اهل الدنيا ليسوا بمرغوبين في الدنيا ولا في الآخرة ولا في
 وجوبهم ومن يتربى به على ان لا يراى له عليه وهو الذي يتربى به ومن لا يدبر
 الدنيا في خطه في تصيد ما يصل اليه من طلبة العلم والبر من العلم والعمل المترب عليه في
 الدنيا يتعلمه من طلبة العلم في الدنيا في ما بها بطل **قوله** فان لم يتربى به في الدنيا
 اي في الدنيا في حفظه وتصيده من هذا الشيء ومن يتربى به في الدنيا في
 له الاخذ مع ذلك الشيء في احد الدنيا في الاخذ في كل قول من المؤمنين على العلم
 في احد الدنيا وقولها بعض الاخذ في هذا والاشار الى ما ذكرنا في الجواب
 يتلوه من العلم ان حفظ الدنيا ونعمها لها ليعلم اعلم الحق والعلم على
 من هو عليها من اهل العلم في كل قول وصل منه منظر كونه من الكثر القائل في الدنيا
 العاقل وليس الظاهر ولا يات على دينه ولا يصدق عليه في احد العلوم الدينية
قوله لا تقبل بين يديك علما مفتونا بالدنيا لا تقبل المتقرب بالدنيا الى العباد
 الله وينك وسيله الى حصول معرفته ومعرفته في ربه ويتبين له في ربه العباد

فصل

الآخرة والمساكين الدينية **قول** من طلب العلم ليأجره الله أو يقرأه به السعيا
 أو يعرف به ويؤمن بالله فيقوله من الله ما لا يبايعه من الله ما لا يبايعه من الله ما لا يبايعه
 معناه العاقبة في الآخرة أو في الدنيا من الله ما لا يبايعه من الله ما لا يبايعه من الله ما لا يبايعه
 من طلب العلم لتحصيل الدنيا من وجهها التي تأسس على العلم المتأخر وأدناه العقب
 وذلك مع العلم لا يسهل إلا في الآخرة والجهل يصيب الدنيا من العلم بغيره من العلم بغيره
 وأدناه العقب ومع الجهل السلب من بلابهم يورث التراجع والجهل والجهل والجهل
 الرياسة مطلوب له في الدنيا ويجاد الظهور عليه علمهم ومنهم من وجه الناس
 المير من العالم الرياسة فيحصل الرياسة من وجه الناس إليه فيما يقع المراجعة في الآخرة
 هو الرياسة من وجه الناس ولا يستقل من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 ومنه فليبين من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 على عباد المراجعة إليه والأفقر من التسليم لآمنه وعظمها بالنسبة إليه من وجه الناس
 الشاقة حيث لا يريدونها المراجعة من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 في تركها وعدم التمسك بهم فيكون فعال الرياسة في وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 ورياستهم أكثر انفسهم كل من علم منهم علمهم العلم لا يسهل من وجه الناس من وجه الناس

ثم

ذلك ما يفتن من وجه الناس **قول** من تعلم على العالم **قول** فيقول أهل
 من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 بالعلم الشرع مطلقا من لا يعلم إلا من العلم لا يسهل من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 ولا يعلم ما يترتب عليه من الفضل والثواب وعلى تركه من الخذلان والعقاب أو جهله
 وثابتا معهم العلم بما يترتب عليه من العلم من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 بالعلم على العلم بما يترتب عليه من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 المعاصي فوقها وما عرفت من علمها بالنسبة إليه ثم الجاهل العالم في كلامه على الجهل من وجه الناس
 على الإطلاق الذي لا يقبل إلا من العلم من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
البر **قول** ومن العلم السوء من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 والأضاف من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 فاضية الصفة إلى السوء من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس
 الصفة المضافة إلى موهبتها وقهرها قال العلماء السوء وليس السوء في مثل هذا
 الموضع صفة مضافة إليه بل كل الأضافة هنا في معنى التوضيع أو العاقل من وجه الناس
 بما أضيف إليه والمستحق من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس من وجه الناس

اشد من احتياجه الى الاعضاء وحسنه في ما يشاء الصديق والمصداق الوريح
وهو القوى والتميز من اركان المحرمات ويجعل ان يكون حكمة يستحقها والتميز
وهو الحظ من الجاهل بحكمة الدابة الى ما لا يحركه من حكمة حقه والنوع الى
خلاص مقصده الذي يقضي ان يتوجه اليه ويستحق ان يسكنه الذي اذا وصل
اليه سكن واستقر فيه الغاية والتميز من المشبه وطرق الضلال وقابله انما ^{بقوته}
وعين من حكمة مستقر في الغاية البراءة من الكافات والمعاينات والامراض
ومركبه الى ما يكونه وسوقه يصل الى مستقره الموفق من غير مشقة ^{الاستقامة}
بل ينجح بغيره والاشياء مما يجب تركه تركه وسوقه يصل العلم الى الغاية وصلاته
وما يداخر به عدوه الذي يريد ان يظلمه واستطاع ان يظلمه فانه لم يظلمه ^{الغرض}
للعلم وسبقه الرضا الى ما يقع به العدم عند الله ويؤمن من غايته انها فانه لا يرضى
بما وقع من العدم وبالنسبة اليه ولم يرضى لرضاه سلم العلم من الحلال والاندفاع بالمال
والجدال وقوسه وما يرى به عدوه من بسيد المداواة وهو الخلق والملائكة الخلق
وحينه وما يقوى من الامان ولا ضلالتة العلم وسكاته والها وتزعمه
وما لا يضايقه التي يفر بها من زبدتها بعد الادب وحسن النية والتعلم
والعاشق وذخيره في ما يكونه لوقته ضاحكة اجتناب الذي يوجب فانه اذا اجتنب

له يضيئ ويستقر في بل يرضى بما فيه ما هذا اذلة العدم والاندفاع بغيره
وما يفر به من العلم من الحروف من الاعمال فيعمل العرف من حكمة حقه والنوع الى
الغاية وما لا يحركه من حكمة حقه والنوع الى خلاص مقصده الذي يقضي ان يتوجه اليه
ويستحق ان يسكنه الذي اذا وصل اليه سكن واستقر فيه الغاية والتميز من المشبه
وطرق الضلال وقابله انما ^{بقوته} وعين من حكمة مستقر في الغاية البراءة من الكافات
والمعاينات والامراض ومركبه الى ما يكونه وسوقه يصل الى مستقره الموفق من غير مشقة
بل ينجح بغيره والاشياء مما يجب تركه تركه وسوقه يصل العلم الى الغاية وصلاته
وما يداخر به عدوه الذي يريد ان يظلمه واستطاع ان يظلمه فانه لم يظلمه ^{الغرض}
للعلم وسبقه الرضا الى ما يقع به العدم عند الله ويؤمن من غايته انها فانه لا يرضى
بما وقع من العدم وبالنسبة اليه ولم يرضى لرضاه سلم العلم من الحلال والاندفاع بالمال
والجدال وقوسه وما يرى به عدوه من بسيد المداواة وهو الخلق والملائكة الخلق
وحينه وما يقوى من الامان ولا ضلالتة العلم وسكاته والها وتزعمه
وما لا يضايقه التي يفر بها من زبدتها بعد الادب وحسن النية والتعلم
والعاشق وذخيره في ما يكونه لوقته ضاحكة اجتناب الذي يوجب فانه اذا اجتنب

قوله ما العلم قال الاضحت لعل السؤال عما هو مناط العلم وهو لا يتقبله او عما هو من به
 حصول العلم للعالم ويتبين من الجواب ان ما هو مناط العلم بانه الاضاحات وهو ان يكون
 يكون مستمع وهو مناط العلم وعلاوة ذلك قال انه قد استدل بها ما قبلت الاضاحات
 فان قلت لا يستلزمها بغير قد يتبين من الجواب ان ما هو مناط العلم بانه الاضاحات
 فتبين بالوجه كتحصيل الجواب على ما لا يحرر من ذلك من قبل ذلك رسول الله
 وقوله قال لا استلزمه الاضاحات المستلزم وهو حصول العلم للعالم
 قال ثم قال لفظ الاضاحات على ما لا يستلزمه الاضاحات وهو ان يكون مستمع
 العلم وقوله قال ثم قال العلم قال العلم مناط العلم ويتبين من الجواب ان ما هو مناط العلم
 العلم وقوله قال ثم قال العلم قال العلم مناط العلم ويتبين من الجواب ان ما هو مناط العلم
 وهو من علامات جود الفعلية ولا يبعد ان يكون السؤال الاضاحات المستلزم
 من غير جيب ما سألنا هو لا نستلزمه الاضاحات المستلزم وهو ان يكون مستمع
 للعلم ولا يستلزمه الاضاحات المستلزم وهو ان يكون مستمع
 اخر وهو ان يعلم العلم ما الذي يحجب على العالم ان ياه قير ولا عاد
 النذر وصرح بما عده وقال ان رسول الله قد اجاب على الله عليه وآله بانه
 ما يحجب على العالم بعد ان عمل عليه نشر العلم **قوله** فاعرفهم باصانهم

العلم

قوله انهم اصرم وافعالهم المحصورة بهم او بالشاهد والمخاض من افعالهم **قوله**
 صنف بطريق الجبال الى يكون كذا له يستعمله في المراء والجدال ومنازع النسخا
 فالجواب هنا ما بال العقل وقوله صنف بطريقه لا يستلزمه الاضاحات المستلزم
 المعجز والانه الشانه من فرق الى التوفيق والترفع بالنسبة الى العلم والفضل
 والخبرة بالنسبة الى العلم الدنيا وقوله صنف بطريقه لا يستلزمه الاضاحات المستلزم
 فتبين عارفا بالسبيل ويستعمل العقل فيعمل مقتضاها قال العلم مقصود بذاته
 والجهل به ايضا مقصود ولما ذكر الاضاحات الشانه في بيان ما يحجب عن كل
 واحد منها وما يستلزمه من افعالهم الاضاحات المستلزم وهو ان يكون مستمع
 الجبال والمراء مفدى فاعلم الاذنية وهي المكروه فليس من باب حكمة ما راي
 منافع محاذل من غير القفال في اندية الجبال الناذية مجمع القوم ومجملهم
 لاهل الجبل ايضا والندية معناه والاندية جمع الندى ومجملهم على ندية
 اما لاخذ الجبل من الندى ولا كفا ويراو لكونه الاصل الماخوذ منه الناذية
 فلو خلا اصله من الندى لكان من الندى وقيل لانها جمع الناذية وقد
 ظن في الاندية كونه اسماء ايضا بنذر العلم وصفه الجبل فذاكر العلم ذكر السائل
 والمعارضة بينهم واظهر العلم بها وصفه الجبل ذكر وصافه واظهرها واصافه

الاغنية عن العلم واستطاع على من لا فضل له من العلم ان يتفادى للاغنية
 ليس بمحتاجينهم ويشترى من الناس بالفضل اجزاء من سبحة من بالزهر النهم
 عنه فلا يتدبر لعله ويكون ما حصله الفصل لا يربح الاغنية ويتفادى من
 آثار العلماء فلا يفتقر لشحن ولا ذكر وقوله وصاحب الفقه والعقل وكما ذكر
 وسهر راي الذي عليه العلم والفقه والعقل وفيه اشياء على من يطلب العلم لا يكون
 فيها وليكون العقل من باب كان يحصل وما اراه من الفقه وقوة العقل
 وذلك بخلاف الصنفين الاخرين فانما اسماء من يطلب العلم الاما يطلب اليه
 من الجهل والاراء والاستقامة والفضل والفضل من عند الله تعالى والفضل من
 والفضل من الكاثر بفتح الكاثر اكسار النسخ من شدة الحزن والحزن من الحزن
 العبد على قوت الفاتنة وعدم حصول توقع الحصول في يومه في يومه
 الكليل في حذره العقل اذ قالوا ما تعجزت الفكرة والمراد به الاضداد والفتنة
 والبر في الباب الموصوف المعصومة والراء المهمة الساكنة والنزول المعصومة في
 المهمة فانسحطوا في كان يلبس القساك والعباد في صدره السلام كما ذكر
 والحذر من الجوار المهمة المكسوة والنزول الساكنة والذل المكسوة والسبح
 المهمات في الليل الخلق وظلال الليل والمعنى كونه مضطربا في الاشغال والعبادة

عند من العريش وكان كانه ما ليس عند الفرج من الاشتغال بالملك والمجاهلة
 الدنيا في وقتها وشره معاشره الناس وفي الخلوات او متفادا الايام والنواهي
 الشرعية في الخلوات كونه مستغلا بالصباح في ليلة المظلمة او في ظلمة ليله
 وقوله على ويختل على عمل بما كلفه به ويختل الله مع كونه عاملا ونفا ان لا
 يكون عمله على خط من يتبعه بانه اوله لا يدعه له ولا يفتا من من عتبه به
 واما على ما من سبحة التوفيق للاهتمام بالهدى والاثبات على الهدى
 وفي السعادة البردية ومغفرتة وغفر مشغلا من الانتهاء الى الفناء والاشغال
 وسوء العاقبة متبذرا في شانه وصلاح حاله من انما يشغله من عار في اهل زمانه
 فلا يفرغ مستوحش من اوثق اخرائه لا يعرف من اهل زمانه ويعبر ما ذكره
 هذا الصنف وفعله بين ما يتبع عليه وقال هشام من هذا ان كان واعطاه
 يوم القية امانه على اصلاح حاله في الدنيا باقاة المعرفة والكمال العقل فيمكنه
 اكمال العلم والعمل على وفقه وحال في الاخرة باعطاء الامان فجزاه الله على طيبات
 ما كان يطلب العلم لموجس الحال في الدنيا والاخرة لما كان المطلوب للضيق في الدنيا
 الدنيا الاخير ذكره في انما يفتد مطلوبها في الدنيا وسكت عن العلم في الدنيا
 حيث لم يكن من مطالبها والملك من الصنف الثاني فتدبر الدنيا والارض ذكره في انما

على فتح مظهر فيها **قوله** اي رواية الكتاب كثر وان كان رواية كمال رواية
 الكتاب رواية القارئ كان او ثبت او عوانه ينكره ويتبين المقصود
 ويصلح بطاير والمراد رواية القارئ وعلمه وبها تارة لا ينفك عن
 العلمان على وجهه قوله كثر مستفاد من قوله من قبله من قبله
 الكتاب باحد الوجهين المذكورين وفيه اشارة الى الاستفاد من العلمين
 رواية الكتاب بل ينفك القارئ في رواية العلمين ثم ترك الرواية لغيره
 حفظ الرواية في اخره من كثره اذا اجتمعوا والمعنى ان العلمين
 يعلم من رواية العلمين في الكتاب والسنة المقصود والعمل المطلوب
 وفوائدها على علمهم حيث يعلم ما في الترتيب من سوء العاقبة واجتماعها
 الايات والعلاجات في غير رواية العلمين من مقصودهم الذي هو الرواية والجهل
 الذين لا يريدون العلم والعمل ولا يتكلمون في المآل ولا يتأرون من العواقب
 في غير حفظ الرواية ويصير حفظها من اسباب من لا يشترط العلمين
 العلم والاطلاع على الكتاب ونقله والتعليق وترك التدبير والعمل في غير
 حفظها اجلاء عن ظهور الايات ويخبرهم مظهر من الرواية وحفظها
 والحاصل ان مظهر العلم انما تركه بوجوب خبره ويورد في اليه ومظهر الجهل

ما فسد الاقدام بوجوب خبره ويورد في اليه والمراد بالحفظ الرعاية والمواظبة
 الرواية خبره رواية ما ورد في العلمين خبره ترك الرواية ومن لم يزل يروي
 خبره ويروي في هلكة اي فروع العلمين ويحفظ ما فيه رواية وعلمه
 عاقبة وهو التبرؤ من الكتاب والعمل بما فيه ويروي هو الجاهل من يروي
 ما فيه هلكة وسوء عاقبة وهو رواية الكتاب بل ينفك عن رواية العلمين
 من حفظ ما حدثنا اربعين سنة من العلمين بالعلمين في رواية العلمين وبها
 عاقبة وهو سوء عاقبة من رواية العلمين بالعلمين ونشرها بعد الله يوم القيمة
 فبها في سوء وامن الفقه في رواية العلمين وبها عاقبة. قال العلم الذي ينفك
 عن رواية العلمين بالعلمين في الاية ما يروي العلمين ويغترى به من يروي
 واخذناه حسنا يا ورجا نيل نفسنا والاهم من ذلك النسيان في كماله المقصود
 قوله علم العلمين المهم في العلمين ما يروي العلمين الذي ينفك عن العلمين
 ولا ينفك عن رواية العلمين ولا ينفك عن العلمين **قوله** الوفاء عند
 الشبهة خبر من الاتهام في هلكة اي السبب عند الشبهة خبر من الاتهام
 والافعال والمقولة في هلكة اي هلكة وهي هلكة العلم والافعال وعبر
 عن الخلل في الجهل والافعال في الشبهة والافعال معلوم الشبهة عقلا او شعرا

التصدي استقامة الطريق والوسط بين الطرفين وهو العدل والطريق المستقيم
ويجوز ان يذهب عنكم فيه العمى والعمى عابث الجور ويستعملانها ربيع العقل
فتراد به الجهل والاضلال **قوله** وهذا ان يعرف وان اعلم الناس ما
الى معرفته ويتفقون به متخذه في ربيع معارف وطايع اول المعارف
الاربع او اول الاقسام المعارف حيث عرفت انقسامها بالاقسام او تعرف
رديك بكونه موجودا في الدنيا ابدى واحدا احد احوالها قادرا وبما وصفت
ذاته وصفاته فله معرفة بصفته فيما يمكن من تفصيل اليقين فيه وذلك
من الاقسام معرفة تلك بما صنع به من عطاء العقل والجوارح والقدرة
بارسال الارسل وانزال الكتب وسائر بقدر العقول والثلث معرفة تلك بما
منه وطلب فعله والكلف عنه وبما اراد من طريق معرفته بالحد من ما
المعلوم بالعقل والاضلال والاربع ان تعرف ما يخرجك من بينك كاتباع
الطواغيت والاضلال غير الماخوذ وانك بالضرورة من الدين **قوله**
فاذا فعلوا ذلك فخذوا الى الحق فذلك لاننا اذا فعلوا ذلك فخذوا الى
على اقران ولا يكذب بغيره وكنت عالما بغيره هذه الامم الى علم ما بعد ذلك
حتى يودي الى اذ حق **قوله** اعرف قوامنا من الناس على قدر رؤيتهم

عنا فكل ما ينشأ من اجسامهم الى اهل البيت عليهم السلام وكان رسول الله صلى الله عليه وآله
البيت في الاخذ بالمعارف والمسايق في الاخذ بالاسرار والاطيع
لاولئك الله ونواهيهم من كان ربيع العلم في كثير من اخلاقهم دينهم منهم ومنهم
فقد لا من يري فيهم ان يصلوا الى النجاة بفضل الله ومن يرابع غيرهم كان
اعتماده في خديته على القائلين بالارثم وهو انهم في الدين فهو لا الاضيق
ولا يوجبهم المصالح والوجع الى الحق وذلك لان من اخذ بطريق كان اخذ
يقول رسول الله صلى الله عليه وآله لا تقولوا لي تار مع فكم التلويح كما رايه عتري
وما في معناه ومن تركهم كان تارك كل الامور صلى الله عليه وآله لا اخذ عنهم
بما هو اخذ من عند غير كتاب الله وعترته وهما لا يعرفان كما نص عليه
يقول ولا يعرفان حتى يرد على الحق لاني بقول من انزعج من قول الزوراني من
قلق خروجه من مكان من قول الزوراني الكذب والمبايع على الحق ما كان او
خما فبما وفي غيره لا نأذا كان فيه كما انقضاء الكذب ليحصل اليه
ولم يحصل الثاني منقصة واستحقاق العذاب وان كان فيه منقصة لم
يجعل له اثبات الكمال ان الكمال والبر في ربيع عن المنقصة وكذا في عترة
والعقل يمنع من الانزعاج بما يحكم بعدم صفته وبما يحكم بعدم نفعه وقوله ولا

لا شيء والاعتقاد به جذاة وبلا زيادة ونقصان واحسن القول اكثر حسنا وهو
الحكم اليه في حكمه من الله هو حكم قولنا مع احسنه منقول القول فينبغي ان
في قوله مع وانبعوا احسنه انزل اليكم من ركنكم **قوله** اصح الحديث من ان زيد
وانقص الى عندنا الحديث بر او زيد والمورد السؤال هو ان الزيادة والنقصان
في ما يسمع من الحديث عندنا وبيننا جاز على العلم بقوله ان كنت تريد معانيه
اي نقصه فطلب الزيادة والنقصان افادة معانيه وان كنت تحفظ
معانيه فلا تقل الزيادة والنقصان فلا بأس بان تزيد وتنقص في المعاني
قوله الى سماع الكلام منك فارد ان اردت كما سمعت منك فلا يبيح اي
هل يجوز فيما سمعت منك وارد ان اردت كما سمعت بالفاظ فلا يبيح كذلك
ان اردت كما يبيح وقال على العلم في جوابه فمعه ذلك في تعدد اذ افصده
كعدم اذ انقصه للفظ وتزيد وايضا بالفاظ خرج فقال لا بأس بالافعال
تزيد المعاني اي روايته بمعانيه من غير مخالفة على اللفظ فقال لا بأس بالافعال
على العلم فلا بأس ان ذلك كنت تصدق نقل المعنى فلا بأس بعديم الحافظ على اللفظ
ويجوز ان يكون قوله في الجواز بعد من المخرج في عدلت الشيء الى تعدد ما
او نقص من باب الافعال في حق افعال جعلت تحتها ويكون المعنى انقص

اليه

الميراث ما من عندك فتمه بر وقصده كما قيام الشيء بما يستعمله فقال لا بأس
لائحة على العلم تروى المعاني وتقصدها وتعقلها من الزيادة والنقصان فقال
السايل نعم اي قصد المعاني وان يعقلها ولا ازيد ولا انقص فقال على السلام
فلا بأس اي في النقل بالمعنى مع اداة المعاني وتعقلها من الزيادة والنقصان
قوله الحديث اسمع منك اروي عن ابيك الخ هذه السؤالات هي
احدها هل فرق بين رواية السماع منك عن ابيك وبين رواية السماع عن ابيك
عندك ام لا والثاني هل يجوز ان اروي عن ابيك ما كان سماعه منك او اروي
عندك ما كان سماعه من ابيك ومنه الجواب على الاول انها سواء في الجواز كما
ان تروي عن ابي ما سمعت من حيث تعلم ان حديثي حديثي وما خفف منه فذلك
يجوز ان تروي عن ما كان سماعه من ابي لا تعلم ان احاديثنا واحدا لا يختلف على
الثاني السماعين سواء في الجواز بالنسبة الى الروايتين وذلك حيث احببت
على ان ما كان يقول بر احد من الحجج على العلم يقول بر الاخرين وان احاد شيم
لا تختلف وقوله الا انك تروي عن ابي احب ايجاز في الاحتمالين وعلى الاحتمال
الثاني يمكن تعلقه بالقرنين وبالاخيرين واصبته اما القبة والقرن من ايام
ما هو خلاف الواقع من سماعه خصوصه من الرواية وقوله وقال ابو عبد الله عليه السلام

بحال الكائنات من كلام الله تعالى يكون ابتداء ذكر حديث آخر من الكتب
 بذكر الاسناد وقوله وما سمعت مني فارق عن اولى ما احذرك به هو
 سمعت من ابي وارو عنه فارق عنه بوساطتي **قوله** حتى اليوم يصعب
 من حديثكم فاضربوا لا قوى اي يمتنع التوهم لسماع حديثكم فاقوم بقضاياهم
 ويصعب من حديثكم ولا اقوى على ما يريدهم من سماعكم ورويتكم
 مني اضع اعم الاثبات برادهم فقال الله لهم في جوابه فاقول عليهم من اوله
 اي من اول كتاب الحديث حديثا ومن وسطه حديثا والمغني ان اذ لم تنق
 على الشايع برادهم وهو السماع على الوجه الكامل فالتفت بما يحصل له فضل السماع
 في الجمل ولتقتضوا من محو العمل بالانحازة او اعطاء الكتاب وفيه كما
 وروى الاخبار في الحديث **قوله** انما علمت ان الكتاب له فارق
 عنه انما اعطاه كتاب الحديث فمن علم انهم في رواية ومسموعاته كانت في رواية
 الكتاب عنه او المراد ان العلم بان الكتاب له ومن روايته كانت الرواية عنه
 سواء كان موعظا له الكتاب او لا لكن لا يقول اخبرني او حدثني بل يقول
 روي واثبت **قوله** انما احديثكم بحديث فاسند ما يظن له ثبوت
 بحديث وثروته فاسند عنه روايته الى الذين يحدوكم به ويحتمل

ان يكون الفعل مجهولا اي اذا ستم الحديث من راويه فاسند عنه روايته
 الى الذين يحدوكم به واخذوا الرواية عنه **قوله** الذي يحدوكم به هذا
 يخرج من حديثكم على كتاب الحديث وعدم ذكره بالحفظ والانتقال الى الماخظة
قوله فانكم سووحتنا حول اليها هذا احاديثه على العلم بيقين الغيبة
 وعدم تمكن الناس من المراجعة الى الحجج وعدم الامور الرجوع الى الكتب المصنفة
 في احاديثهم عليهم السلام **قوله** فاورثت كتبك بنيك اي اجعلها لغيرك يصل
 اليهم بعدك ويحكي في ايديهم ويحتمل ان يكون الفعل مجهولا وبنيك مصغر
 وقوله فانه ياتي على الناس زمان هج يوشح الناس اذا اضطربوا المراد
 اضطراب الباطل للحديث لا يمكن فيه التوصل الى الحجج والمخفى الى ربح وزمان
 الغيبة زمان ذلك الاضطراب وما روي عن النبي صلى الله عليه وآله من ان
 هج اشارة الى ذلك الزمان وما فيه اذ لا يبر الوصل الى الحجج فيه فلا بد من
 التوصل الى ما يمكن الوصول اليه بالكتب كما قال الله تعالى لا تستوفون فيه الا كتبهم
قوله انما والكذب المنقوع اشرع البكر اقضها والمنقوع اما اسم
 فاعمال الى المزيل لبقاء البكر واسم مفعول اي ما ازيل كارتد وعلى الاول
 معناه الذي يرتد عليه ما لم يكن قبله من ازالة المانع من العمل بالخير وهو

حال الروي اذا لم يكن بحيث ينفرد العمل به او وسعت له صفة فاعلم انه
مفتوح بحيث لم يشاركه فيه في خصوصه وعلى الثاني من جهة الكثرة التي
سبقت خبره كما يكون اشارة الى وقوع هذا الخبر في اكثر من مكان
من رواية الحديث **قوله** اعلموا حديثنا فانتم من جهة الامر الابانة
والايقان والمواد اظهرها للجمهور وانما بحيث لا يشك فيها باقها
واظهارها كقائما وسكانها بحيث لا يوجب شكها ان حدثوا به كما
حدثناكم فانتم من جهة ما لا يكون فيه اشتباه في المروي او
المركبات ولا يخلو في التواتر في المروي او في الكثرة **قوله** حديثي
حديثي اي حديثي الى حديثي يعني انما هي احاديث كل واحد منكم
الى قول الله عز وجل فلا تفرقوا في الامور التي كانت في اولها ولا في
في الاخرة ولا في الوسط فلا يفرقوا في المروي او في الكثرة
موافق المروي من غير من **قوله** وكانت التفسير شديدا فكلوا كتبهم
فلم يرو عنهم اي لما كانت التفسير شديدا فكلوا كتبهم فكلوا كتبهم
فلم يرو عنهم ذلك الكتب ولم يصل اليها رواية الرواة عنهم فلما ماتوا واصلوا
كتبهم اليها اي ومن غير من كتبهم بالقرآن المفسر للعلم ويستول القادة

العارفين

العارفين بانما كتبهم فكلوا كتبهم فكلوا كتبهم فكلوا كتبهم
حق اي فان تلك الروايات معقبات من غيرهم ومن روى عنه من قبله واشياء
لها في كتبهم **قوله** قلت له انما هذا احاديثهم وروايتهم اربابا
دولة الله اي ما التزم معنى هذه الاشياء وقوله ولوروه هو ما احاطوا به على
وفق دعوتهم كما في اجيب دعوتكم وقوله ولكن اهلوا لهم حرموا
عليهم خلافا اي على وفق احاديثهم ومسلهم الى ما يتصلوا اهل الدنيا والى الا
ينظم بهم انهم لا يظنون تصديقهم اي فقبلوا منهم وسلموا وجوب الاطاعة
لهم فيما ينولون وهو المراد بعبادتهم فان الاطاعة والانقياد للملأوم
والتواضع من حيث هو امر ونهي لا بد له من الامور ومسلهم الى ما يتصلوا بعبادته
وخصوصا فيما علم انه يحالف فيه من سبحانه والمراد بعبادتهم يا ههنا واشياء
فكل لاسادات كاصولوا لهما كما في حديث آخر الباب من التفسير يخرج في المبدأ
لهم مستشعرا ضدوهم بالقول منهم والاطاعة لهم من حيث لا يشعرون اي
وذلك لعدم تذكرهم ومساكنهم في مرويهم والمراد بافعالهم وعبادتهم
خصوصا فيما يحالف حكم الله عبادتهم **قوله** انتم اشد تقليدا لهم المصنعة
كأنه الشايع في السابق الزمان التعبد والتقية والمجته من ضاهي المعنى

فهذه الامور بالاعتزال ولا شاعرة في اصول الاعتقادات كما في اورد
 ابن عباس في قوله تعالى صلى الله عليه وآله ان ابراهيم من تحت من النكاحين
 وهو اصحاب الجبل من النسطين وهم اصحاب الشام ومن الجزارج وهم اهل
 النهر وان من العذرة وهم الذين ضاهوا الضاري في دينهم قالوا لا قدر
 ومن الرجبة الذين ضاهوا البور في دينهم فقالوا الله اعلم والمراد بالسلف
 والطاعة في الامور النواهي وقول ان الرجبة نصبت صلابا في دينهم وكان
 من عند انفسهم لا اذ انهم ولما منهم خيال يكون مينا من عند الله وعند
 رسوله كالحلف في ذلك العنصر وقوله لم يرد من طاعة اي من عند الله اصل
 في قوله ولا يخصه بامتداد في قوله وانما هو الاوامر والنواهي
 والطاعة وان نصبت رجلا وصيته الامانة وقوله بامانة ورضيتم
 انكم بامر من طاعة من عند الله ثم لم تقبلوه ولم تطيعوا من الاطاعة حجة
 اشهدكم انكم قد ايسرتم حيث تملكون وعلم تملكون وحيث ان تملكون لاما
 لا طاعة وتقليدكم لاما لم لا طاعة الله لا يخص طاعته **باب** البيع
 والراءى والتيسير **قوله** انما يدور في القوم اهلوا تتبع والحكام تتبع
 المدبر اما يعني الاموال او يعني الابتداء والفتنة الامتحان والاختيار ثم لا

الواقع

استعمال

استعماله للفتح من المذكر ثم كثر استعماله بمعنى الضلالة والكثرة والاضلال
 جمع هو و هو في النص الحلف في قوله الشر و اراءه النص المعنى الاول
 الثاني اهل الواقع معبر اول وقوعها وقوع الاهل وابتداء وقوع
 القوم ثانيا وفتنة وقوع القوم ومبتداهها هو الراء وقوله ان في كتاب
 الله تومنين وبيان لقوله تتبع وقوله يتولى غير رجال رجالا يقر بلامه اذا اتفق
 ولما وبيع عن اهل البيت على الجيب والناظر والاولى بالفتنة وقوله فلو ان
 الباطل لم يفسد لم يفت على ذي حجة تفصيل الماد كونه من بدو وقوع القوم والاهل
 المشعور بالاضلال المبذرة باهما او فتنة الضلال الخاطيا ومن بها الحق الانشاه
 بالحق ما كان الباطل الى الحق لا يفتي بل لا على ذي حجة في قوله فلو ان
 والحق الخالص لا يحل الا يكون به ضلال ولا اختلاف ولكن بوضوح هذا
 البطل ضعفه في قصد من هذا الحق ضعف في خبره فيحيث ان معالي
 مقارن في تفصيل الاشتباه فقال له اي عند الاشتباه استحوذ به غلب **بمعنى**
 الشيطان على الولاية اي محبته والتباعد ونحو الذي سبق لجهنم الحسن
 اي في مشيئة وقدره وقضائه **قوله** فليظهر العالم علمه لان مع التكرار وعدم
 الخوف على نفسه وعلى غيره من المؤمنين **قوله** من انى ذابعت فظلمه

بمعنى

اي كونه دابة بعد ولا تشبه فانما يسبح فيهم لاسلام ما يثبت في ربح
 بعدة ورواج البعثة ابطال الشريعة ودخولها اليه من غير **قول**
 قد اشرقت عليه جباله لا يبق صاحب البعثة للتوثر لانها لم يبق بها فليست
 بصيرته على ذلك تجده او سادته وبطلان فلا يثبت على فعل ولا يثبت
 الى معرفة الطريق المستقيم **قول** عن كل بعثة يكون من بعدى يكاد بها
 الامان اي بها كمال الايمان او يراى بسوء او يحارب وفيه اشارة برفع
 بعثة يكاد بها الايمان بعد على الله عليه وآله وآخى بها وقوله ولياى بالحق
 للايمان من كمال ابدى بالايمان والمؤكد بالشيء هو الذي جعله افعال المعنى
 جعله افعال الايمان من عند الله يذهب عنه اي يرفع عن الايمان وينزع عنه
 اعداء الايمان وهم اهل البعثة يلقون بالحام من الله ويعلق الحق وتكون
 اي يظهر الحق ويقول بقرائنهم او يعيدلوا او يثبتوا بالبراهين والادلة
 الواضحة ويرد كيد الكافرين اي يحسن عن شبههم بعين الضعفا التي تكلم
 عن قبلهم والضعفا الذين ضعفوا عن افعال الحق وانما تبالادلة وتعمل
 ان يكون بعين الضعفا ابتداء كلام من الصادق عليه السلام والمعنى ان الله
 عليه وآله يقول ذلك بعين الضعفا على الامنة الذين ظلموا واستضعفوا

في الارض وقوله فاعترفوا بالاصهار الظاهر كلام الصادق عليه السلام
قول رجل وكل الله المنه اي ترك اصلاحه وصرف امره اليه وقوله فهو
 جليل القدر فهو منزه تفصيل المذكور اجمالا والمجوز الميراث الحق المقصد
 السبيل مستقامته والمراد بالحق السبيل المستقيم وقوله مشعور بكلام
 بعده لما بالحق المعطى من شغف جبهته في الحب واللب من فوقه او بالحق المعطى
 من شغفها حبلى اي احاط به شغفها والشغف غلات القلب وقيل
 سويها والحب بالحق بالحق والوجه من المحرر فيه والشفة الامتحان والاعتبار
 والاضلال والافلال والمثل على ما يقتضيه وقوله ضال عن هدى من كان قلبه
 اي بعينه مضال الرقبة اي برقى صوته وبعد موته اي بعينه فهذا الرجل
 هو الذي ترك اصلاحه وشكله الاصلاح على محبة وبراءه اصلاحا فثبت عنه
 فخاذه لاعتقاده في الاصلاح على رايه وانما هو وانكاهه على نفسه بان وكله
 اصلاحا نفسه فانتفى الى ما انتهى اليه من ولدا عبر عنه بانه رجل وكله الله اليه
 وقال في الرجل الاخر رجل من جهلاء والنسب القاتون والميم المتوحدة والشيخ
 المعجز جميع الشئ من هنا ومن ههنا وكذلك التقيش وذلك الشئ القاتل
 والمراد بالجهل الماخوذ عن غير ما هو الماخوذ فلا يكون الا عقابا فغيره على

فان البتة تارة من

توهماته فاسفة وظنون باطلة او دواب غيب ثابته من هو الحق فضل بها
ويصل اليه وقيل كان باغيا في الفتنه فميت به فاعلم ان الحق ميت به
واشتغل بالاعتناء بجمع الغيب بحركة بالياء الموحدة بين المحققين وهو
من اللبيل وظلمة اخو اللبيل اي هم مشغول بغيره الظلم او الظلمة من الفتنه
وقوله قد سماه اشياء الناس في مثل هذه في الصوف الفاضل والقوى
الحسية والوهمية لما اتفقوا على المرتبة اللائقة بالانسان ومن الغيب
العقل والنفوس والاشياء في الامور وعواقبها وقوله ولم يمس الى بعض
من غيب الكسوف في في مثل يوم اسما الى من جمع الجاهل والاشغال
بالفتنه وقوله كراى باء كل يوم الى جميع الجمالات والاهتمام بنظم الفتن
فان شئت وحصل كثير منها وقوله ما قل من غيب كما كراى ما قل صدق منه
ولم يمت بغيره كراى واهتم بروها بالجلال نداء على عدم المساهمة
لدا صلا وقوله حق في الدنوي من من ولا يرتاد الشرح من الماء بقدر الحاجة
ولكن الماء المتغير الطعم واللون مشبه بالجمالات بالماء الابن وجمعه
كيفية باعقاده بالارتقاء وقوله كراى الى امتلا من غيب طالع اي من
غيب نافع اي ما لا نفع فيه وقوله ليس بين الناس قاضيا اى حالكا بينهم

توهم

وقوله ما من الظلم ما ليس عليه اي اخذت الخلاصة من مواضع الاشياء
والمراد بالخلاصة الحق الغيب القاطن بالشيء والشك وفيه التناهي كما ان
الاول في القضاة والاعمال ثم قوله وان كانت قاضيا سيقدر يا من لا يقض حكمه من
بعده كقوله من كان قبله باطل الحق اعلم من الناس قاضيا قوله وان زلت احدى
الميزان المعقولات هي باطل اشرف من رايه ثم قطع ما قل في قضاة الخلق
التي هي على حق وقوله في حق ليل الشبهات في مثل غيب العسكر ليس في الامم الخلق
والحق في حق غيب الشبهات بعضها بعضا ومن غيب الشبهات بعضها بعضا
الا فيه شبهة لا بد من احكامها من غيب حيث يوجب الامم انما هو من واحد الذي
يقول له بوجه من رايه في غيب على اميل عليه الى المعتقد عليه في شئ
ويبقى رايه يمين على ما يباين ويخالفه ولا عيب لاحد الحق في شئ مما انكر
ولا يسلط ولا يرى ان ما وادع ما يلج مع جميع الجمالات وخلق الشبهات فيه
منها ان قاس شئ بغيره كقوله نظره ونظره ان ما يميل اليه وهو محال
عليه وله الظلم عليه من لا ينع نظره في شئ اصلاحه شبهة اكتم به وسبق
بما هو محال لانه لا ينع للا يعلم ولا يظهر جهل من عدمه كان على هذا الحال
جسري جبره واقدام على الامر الخليل من القضاء بالحكم بين الناس والافتاء

بغيره

ان يكون

بغيره

بغيره

بغيره

لا يعلم ولا يقدر فتقوله في موضع عشرين عشرين العشر في العشر
 ان يكبر على غيره بان وهذا ناظر الى قوله في قاس شيئا بشئ لم يكن في نظر
 وقوله ركاب شهاب ناظر الى قوله وان العلم على غير الخ وقوله ضابطا لا ناظر
 الى قوله ثم حسب فتقوله في الامتداد عما لا يعلم فسلم اي من الحكم والفتيا بما لا يعلم
 ناظر الى الامتداد وقوله ولا بعض في العلم بقدر ما علم فيعلم ناظر الى الثانية وقوله
 بغير في الروايات ذروة الراجح الحشم ناظر الى الاولى وذلك لان جميع القياس
 على الخبر الواحد وحله معارضه او ترجحه للتصديق على العدم من الاخبار
 وكذا قوله في هذا الموضع ناظر الى الثالثة وقوله لا ملى باسدا واعليه
 ورد ناظر الى الثانية وقوله ولا هو اهل لما منه فوطاى سبق ولعمري ناظر الى
 الاولى وقوله ان اصحاب القياس على العلم اي بالسائل الشرعية والمالين
 القياس من سبل السلوك اليها لم يرد من ابحاث القياس الا بعد الحق وان
 انما هي من الذي شرعه لا يعاب بالقاسين انما هو ما يرد في حكم الشارع
 فهو على الاباحة وليس لاحد ثبات حكم فيه بالقياس وما ورد في حكم الشارع
 ليس لاحد ترك طلبه واخذ من حكمته والافتاد على القياس كلف والحكم
 الثانية والوحدة فاكثرها على الف قياس **قول** فقهنا في الدين

من فقد كذا اي صار فيها والفعل معلوم او من باب التفسير والفعل مجهول
 وقوله حتى لا يكون في المجلس ما يال اجل صاحب من السكوت
 جوابها الى ما يال اجل من صاحب المجلة حال من فاعل يكون وهو من المجلة
 وقوله فمظنا الى حسن ما يحسن من العمل المراد بالاحسن ما لا يكون فيه نقص ولا علة
 تغير وهو العمل وقوله او قول الاشياء لما جاءنا منكم اي في الجواب عما ورد علينا
 قياسا على الجواب ما نعلم فياخذ به ويقوله في جواب جهات تاكل في بعض
 قول المسئلة المستقيم واصابنا نحن وقوله في ذلك اي في اخذ القياس وقوله
 من جهلك من العالمين بالقياس وقوله قال على قلت ظاهرا ان كان يقول قال على
 يعني قاسا قلت قياسا وافتدا وانما اخذنا القياس من غير ما علم ذلك وقيل
 ان يكون مراده من اخذ القياس اخذ على العلم ولو كان راديا لظنه بالقياس على الله
 ان كان يقول بالقياس وترجع قياسا على قاس صلي الله عليه وآله او فيجوز بان
 على راديا على العلم ولكن بعد لا شئ له على خلا او طغيا في غير ذلك وكبر في ظاهره
 مسلم **قول** لا يكون من بيننا اي من حيث احكام من عدله لا بالكتاب والسنة
 بل بالعلم ومن نظر في هذه **قول** ومن ترك اهل بيت نبينا الى من
 تركهم ولم يخذلهم ولا او يواسطهم او يواسط لم يكن من الوصول الحق

اجابنا موافقا من ما ذكرناه
 نقول والمزيد في حق ما ذكرناه
 بالمشاور طفت جوابا ما اوضحنا
 وكما صحتها ومصدرها بان
 والمال انما هو ما جاءنا منكم
 كاتبة في حق ما ذكرناه

في المعاد والاعمال حيث ترك السبل إليها وهو الاختراع ثم فاستخرج إلى الجمع
 إلى الجمع إلى القياس والبرهان وما يشي من ذلك لا يتناول الكتاب وقوله في
 صلى الله عليه وآله ذلك عند معرفته من الكتاب وجوب الجمع إليهم من مثل الذي صلى الله
 عليه وآله الذي تارة فيكم المسلمين كتاب الله وعترتي فكون بتركهم تارة
 لما علم توريث من الكتاب وقوله في صلى الله عليه وآله مدعي جواز التوراة لهما
 بالآراء وهو نزاع كتاب الله وقوله في صلى الله عليه وآله بالبرهان كما
 فيه عليه السلام ومن نزاع كتاب الله وقوله فيه كفر **قوله** مضافاً إلى
 أن يكون المراد القياس والبرهان لا يقولان أصبت أم تركت الإمامة في أصل
 الحكم وعليه يتحقق كون المراد النظر بالاستنباط مما في الكتاب والسنة
 من المعصيات لا بطريق القياس فربما يصيب في الحكم والاستنباط كليهما
 ولم يكن ما مورأه النصين في تنوع الأدلة وتخصيل الظن لعدم دليل آخر
 والمتم حمله على الأول فانه في هذا الباب **قوله** وله جواهر ما
 لا يبلغون فما وهى إليه الفية هاسم فصل في خذ فيقال ان يكون فيها
 للفرع ومجمل ان يكون الجمع وقوله وهى إليه الخ على الاو اكهورى إليه على
 الحال بقدر يقدرة الباقي به للفرع وهى مدونه مثير الى فيه يقال

موت

البرهان له وهو من الامتدات وانقصت والمعنى اذا جاز كما لا يتناول
 من قولها وقوله تعالى نعم وليجتاحون اليه الى يوم القيمة من الاحكام الشرعية
 فصدق ذلك قوله تعالى نعم وليجتاحكم دينكم وانتم عليهكم نعمي وقوله لا يما
 يتبعنا تلك الامان من ذلك سبحانه لما انكر الدين بين التبعين الى عليه وآله حكم
 الشرعية وانزل اليها والما هو يتبع ما انزل اليه بالغ نفسه وما يمكن تبليغه الى
 امكن تبليغه وحمل على الابلغ الى الضيق فلم يتبع كل حكم الله الا وعلى رسول
 الله صلى الله عليه وآله امته وقوله هو عند اهله اي عند جلاله رسول الله صلى الله عليه وآله
 ذلك وهو هو القيل والتبليغ واهل بيته من الرضا والوصيا في طهر السلام
 فصدق ذلك قوله صلى الله عليه وآله اني تارة فيكم المسلمين كتاب الله وعترتي وقوله
 صلى الله عليه وآله انما مدني العلم وعلى بابها **قوله** ضلالا بين شيرته عند
 المراد بالعلم اما للاخوة من ما اخذ من المسائل واما بالظن ويراد بالظن في كان
 كان ما اخذ من الماخذه الشرعية ومن الرأى والقياس والفضلا الامام علي الخا
 والضيوف حتى لا يرى ويعني الضلع والهلاك والفساد ومقابل الهدى فان حصل
 العلم على الاول ناسبة الاول من معاني الضلال لان من قلته بالنسبة الى ما في الجماعة
 من جميع المسائل لا يرى ولا يكون له نداء بالنسبة اليه وفيه خبر وان حمل العلم على

٥٥

القول فيها اي اخبرني عن ذلك فما ينبغي ان يكون في المسئلة هذه وقولنا الله
 معاذي لعننا ما لا نقول الا قول الناس رسول الله صلى الله عليه وآله
 نقول برأينا **قوله** لا تخوف من ربه الله وليجوز لوجه القول من يحسن
 معتقدا عليه والمراد هنا المستعمل في امر الدين ومن يتعدى في امر الدين فيكون
 الشريعة على غير الله يكون مستعدا لغير الله ولا ينبغي ان يكون موقفا
 بالله واليوم الآخر وايضا فما لم يستدل بالموجبه لتحقيق الذي لا يزول
 وهو الله سبحانه يقول بآية من آياته التي لا تخفى على من ربه الله
 وذلك لان الحكم لا يشبه القرآن من السبب والنتيجة لقوله تعالى والحمد لله رب
 العالمين منقطع لا ينبغي ولا ينبغي بل في الاصح فلا ينبغي الايمان بآية من آياته
 مستند وموجبه ونقول فلا يخفى مع البرهان ان لا يقتضيه الثابت
 بالله واليوم الآخر لا اعتمادا عليه في امر الدين **باب** الرد على الكتاب
 ط السنة **قوله** كل شيء يحتاج الى الله تعالى بغيره ما جده **قوله**
 حتى لا يستطيع عبد يقول اي قولنا صحتها وقوله ولا يكون هذا انزل في القرآن
 للفقير وقوله لا يوقر انزل الله اليه فغير استثناء من قوله ما تراءى الله تعالى
 يحتاج الى الله تعالى وما عليه الاجلة ابتداء ثبوتها في حلالها من قوله شيئا

والا

والا معطية في المعنى ما يتبعها الاستثناء من غير كون كل قول من قولنا الله
 تعالى في القرآن والمراد ان ذلك شيئا يحتاج الى العمل بالامتنان في القرآن
 الثانية منها العارضة لا تصحها الثانية الثانية ويجعل منسلا للحدود في فعل
 الثانية **قوله** وجعل كل شيء على كل شيء يحتاج الى الله تعالى وحده لا يفتقر
 معينا لا يحتاج ولا يفتقر عنه وقوله وجعل عليه دليلا عليه وجعله لئلا
 لا يفتقر عليه في رعايته والامانة في رعايته لئلا يفتقر الى رعايته لئلا
 ويخفى عند وجعل عليه دليلا من الكتاب على من تعدى ذلك الحد الذي جعله الله
 ترك ذلك الذي لم يتعد به ولم يفتقر من دليله وبراهينه من العقاب
 والشك في **قوله** نفع من القليل والقيل القيل والمراد بالليل والقيل القيل كما في
 قيل القيل وكذا في قولنا نفع من القيل والقيل والقيل كقوله تعالى
 لا تطلع عليها او تطلع لها عليها او جازيهم مشغولين بحكايته مستأنسين
 بهما التعليم او التذكير في المسائل العلمية وما ينبغي بهما او الاصلاح فان المطلوب
 في التعليم والتذكير لا يكاد يترك والمراد ايضا بالمال ترك اصلاحه او صرفه في
 غير مصرفه والمراد بكثرة السؤال اكثر ما يحتاج اليه **قوله** الاول
 فيما الله اي ما يمكن معرفته منه ولو يفتقر الى فهم من الكتاب والسنة

او منة فقلية او حصة وقوله كل من رتبته في الدنيا الى ان ياتيهم بطريق الله
 عقول الحكماء ومن هذه الله الذي خصه بفضله **قوله** وانما اعيون
 من الكتاب التي تشكر العربيا من كتبهم الى اهلها الله العرب واما
 من قرأ في الكتاب وبلغه بالكتاب وعلقتهم عند فليس من الكتاب وقد
 بين الاية منسوبة الى الام اي من هو اقر على حال الجليية التي وادعها واسم
 يكتب وقوله على من فتر من الرسل الى على قريظان حال من الرسل الى الرسول
 او طرقة او في زمان حال من الرسل وشربهم الباقية المصنوعة والقرن السكون
 وقوله الجهاد والزمان الى الرسل الى الرسل وقوله طول الجهد
 من الام وطول الفعلة والصبية النوم بالليل عيسى بها الفعلة بها الزقوله
 وانقراض من الدنيا الى الحكم من الشريعة السابقة وقوله واستحقاق من الدين
 اي بطلان وانحلال وقوله على من اصغر من رايض صيات الدنيا يداهم قوله
 على من فتر من الرسل وقوله قد رتبته اعلام الهدى الى بيتيها لما سبق ذكره
 وتبين منها من خاتمة بعضها على بعض وقد رتبته اعلام الهدى في كلام
 الردي ناظر الى طول الزمان من الرسل والشريعة القديمة وقلة الامم ولباط
 الجمل ورتبة طلبة تيمم الدنيا في جميع اهلها كما قال الدنيا تنهت في جميع

اهلها

اهلها مكلفه من التيمم ببلادة الصبح والجمع الاول بلاذق والمزج بينهما
 في وجه اهلها احلاقاتها الى ما لا يحصى من طهر ومقامه والكتب من
 الوجه القليل التيمم الخلطة الذي لا يمتنع وقوله من كل فرق الذين يخرجون
 او الفرقين والفرق كقوله صدق الفرقين وقوله في المراتب الموصلة بينهم
 الموصلة النسبة المذمومة وحيد وقوله بينهم متعلق بالدين والوحد بعضهم
 معنى الشيخ وقوله بخيار ردتهم طلبة العيش ورفاهية حفظ الدنيا الى خيار
 القبر طلبة العيش ورفاهية العزة وسعة الدنيا وفي بعض النسخ بخيار الدنيا
 المهلة ولما الى جميع ويساء وغير طلبة العيش والتمتع في الدنيا وقوله لا
 من الله قريبا ولا يخافه والله منه خفايا اشرف الى العالم من عدم معرفتهم بالعتايد
 الدينية وقوله لهم اعلموا من اعيانهم المعرفة ناقص الخواص منهم في النار وليس
 البسوا ذابوا وقوله من يفلح لكم اشاق الى الله لا هتدوا بالكتاب موقوف على
 بيان الحاجة من اهل البيت كما بينه رسول الله صلى الله عليه وآله **قوله** وفيه
 بدء الخلق الخ لا تكفيرا والخلق من الله ببدء الخلق والخلق من الله ببدء الخلق
 فيما مضى والخلق ما هو كائن اي ما يصف بالوجود من المخلوقات في الحال وفي
 المستقبل الى يوم القيمة وذكره في السجدة وخبر الارض اي احوالها في الجنة

من غير ان يثبت ما كان وما عكس وان ذكر احكامها كان وما عكس وهذا
 من التوقيف بعد ذكرها من قولنا ولا استعمل الكتاب على المحرمات وذلك كما غير
 ثم ذكر استعمل الكتاب على احوالها فذكر احوالها بعد ما علم ان المحرمات منها في
 الاولويات اعني السبل والارص وفي الاخرويات اعني في النوازل ثم ذكر
 وجهها كان وما عكس **قوله** فغير ما قبله لفظا بغير الامنة
 وما قبله السابق عليهم من الام وغيرهم وما بعده هو ما يكون بعد قوله في غير
 النية وحصل ما بينهم الحكم في التعصبات الشرعية قوله وفيه اي يقول
 الناس في كل شيء في كتاب الله ليس على شيء غير **باب** استعمال الحديث
قوله فاقبل اي قبله في قوله ان في ربي الناس الخ شروع فظهر ان قوله
 حقا باطلا اي هو حيث الاعتقاد والراي وصدا وكذا في جميع سائر روايت النقل
 وقوله حفظا وهو اي محفوظا عند الراوي متيقنا له انه سمعه على ما نقله
 وهو هو الذي يمتنع الاحتفاظ ببقوله على ما يترجمه انه سمعه عليه سواء
 وافق الحق وجا بالنسب ولا وقوله فذكرت على الكتابية الكتابية مصدر الكتابية
 اي كثر الكتاب على محتمل ان يكون على صيغة المباعدة وقوله من كذب على
 اي لا هو وهو **قوله** وانما انا كذا الحديث من رتبة الخ وجه الضبط

الى الراوي الذي يوثق منه الحديث ويثبت على رايه اما كذا با واما في
 والكتاب الذي يثبت عليه اما ظاهر الصلاح منصف بلا سلام غير صحيح
 اكد على رسول الله صلى الله عليه وآله وقد اخرج من حديثه في غير
 على الله عليه وآله ومنهم ما وصفتهم ثم قبلوا به واما ما خرج عن الكتاب على
 رسول الله عليه وآله ولكن يتوهم ويضاهى حيث لا يخفى الحديث على وجهه فذكر عليه
 من حديث لا يري والصادق اما غير عالم بالناصح والمنسوخ فحين بالمنسوخ
 وقوله احوال العالم بالناصح والمنسوخ حقا فالحديث على وجهه فلا يري الا بالناصح
 او بالمنسوخ على انه منسوخ متروك القول والعمل به بعد حفظه على وجه الذي
 حدث رسول الله صلى الله عليه وآله واداب من العموم والخصوص والمجمل والمفصل
 الذي له وجهان وقوله فاما امر النبي صلى الله عليه وآله مثل القرآن الخ بانه في القسم
 الثاني والثالث محقق الناصح والمنسوخ في الاحاديث السابقة فثبت نقل المنسوخ
 والقرآن بغير العالم بالناصح وتحقق العام والخاص والكلام له وجهان فما يقع
 الاشتباه ونقل العام على وجهه ويقرب وتوهم فصيل ماله الوجهان على المراد
 فثبت عند صاحبنا عليه وآله بما فهمه ولا ينبغي كلامه عليه السلام الى الاحاديث
 كالقرآن الخ استعمال على الناصح والمنسوخ والعام والخاص والكلام ذي الوجهين

عبد الباق بعد هذا يشمله في قوله ما جاز ونحوه في الحديث جاز
في قوله والباقي الخ في بيان الكتاب والمبين له رسول الله صلى الله عليه وآله
بقوله غير ما أتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ثم بيان
أن رسول الله صلى الله عليه وآله ودعوا به يلحقنا إلى الباقين الكتاب عند
أهل قوله فما رآه على رسول الله صلى الله عليه وآله من القرآن لم يزل يلحقنا
الباقي من محفوظ عندهم ولا يصح الناس تركه الاخذ به والاستعداد
بآرائهم في الاخذ بالكتاب على علمهم ان أصحاب أهل البيت هناك احتمال
تخصيص الوارثة وصحة دونهما واخره وقوع منعه بعد الرجعة اليهم اذا
علم عدم منعه من غير علمه واداعى عدم الوارثة وجعلنا على هذا
الوجه واداعى عدم وقوع منعه على وجه محتمل وما صنع الجاهلون من ترك
المواجبة لهم والاستعداد بآرائهم والاعتماد على ظنهم وقياساتهم فبعد من
الاستعداد بأسر الدين ما لا ينبغي للمسلمين خصوصاً بعد الاطلاع على قول الله
يا ايها الناس اني تركت فيكم من احبكم بر ان فعلوا كما بابه وعثرنا على ما قال
لو صدقوا لكانوا كفاراً السور الاخرين المتأخرين فيما لا يخفى في الاستنباط المتأخر
عن العموم والخصوص او كونه الكلام ذا وجهين احدهما انهم صدقوا واستند

لا خلاف

الاخذ بالباقي التامية والمنسوبة **قوله** بشي من التسمية اي بما تنوع به العامة
انهم ما تقول ما يأتون ويحذرون ويرونه من قول المكلف فقال انما رآه منكم
عليه السلام اخذ به فصار له واعطاه من العلم بالحكمة على وجه عدم
التقدير او بعد التقدير ان علمنا بصحة **قوله** ان اخذوا منكم على ما
التقدير العلم بالماضي من علمهم وادعوا به كتاب التسمية وقوله وان تركوه اثم
اي على ترك التسمية وعليه على الاتيين بخلافه اثم ترك الواجب ان علمنا بعدم
صحة الماضي على وجه تركه ولو اجمعتم على امر واحد صدقكم الناس علينا
اي حكموا بصدقكم علينا رسول الله لانكم لنا لايقينا ولا يبينكم **قوله** يملكتم
بما منكم اي بما علمتم من الاقوال والافعال ولا نفقش من مستور وما
وغيره فان جمع منكم لا ينافي بخلاف ما علم صدقوا عنا فاعلم ان ذلك
اي قولكم بخلاف ما علمتم منكم فخرج منكم **قوله** كيف يصنع اي في هذه
الصور وهو يقول ويصنع فيما او به من العلم والاخذ بظاهر حيث لم يأت به وجه
فيمتنع على العقل لا على المنطق وقوله بر بشاري اوضح العلم والاخذ باحدهما او غير في
الوجه لا نقيا وقوله يملك من ينجب من امر أهل القول والفتيا فيلحق بفتيا
او من أهل الرواية فيجوز به ما يرجح احدهما الرواية على الاخر فيقول ويعتق

بالراجح ويحتمل ان يكون المراد بغيره المجتزؤه الذي في زمان ظهور المجتزؤه وقوله
 فهو في سنة حتى يلقاه اي في سنة من السنين التي في زمان ظهور المجتزؤه اي في زمان
 يرجح احد الروايتين فيقول بالراجح **قوله** بايها اخذت من التسليم
 وسلك التسليم الرضا ولا تبادي بايها اخذت رضا بما ورد من الحديث لا
 وقوله لا وانما دارا لرواية من الحج لاسر حيث انظر يكون احد الحكماء
 او يكون بغيره من حيث العلم وسلك وجاز ذلك **قوله** ارايت انفس في
 ذلك لو كانت بغيره من حيث متفق او ما خلا بايها اخذت من التسليم
 بالخير فاستعملوا به تصديقا وذلك كحديث سب التخيير من الاول والثاني
 وعدم العلم برفاه **قوله** انا والله لا نعلمكم الا بما سمعنا منكم اي يجوز لكم
 القول والعمل بغيره بغيره والزم في الماسر على قول الاطلاق والعموم بخلاف
 خواصه لا احد من غير اخر لا من غير اخر لا من غير اخر لا من غير اخر لا من غير اخر
 او في العمل لا يصح قول في قوله هذا المجتؤه ولا يظن بهم ذلك الى غير ذلك
 من الحكم وغيره **قوله** بينهما مناهضة في دين او ميراث ذكر الدار و
 الميراث ما على سبيل التشليل والمراعاة مناهضة مطلقا او المراد بالسؤال عن المناهضة
 في الدين والميراث والمناهضة في الوارثية او في نداء الارث في غير الحج عليه

من السليبي او في ثبوت الميراث بحصول العلم برأية الشهود مع عدم
 علم المدعى في جميع هذه الصور لا يجوز الاخذ بحكم الجابر ويكون المأخوذ انما
 بخلاف الامكان وضاعتها مع علم المدعى فان ذلك حرم الاخذ بحكم الجابر
 لكن لا يحرم المأخوذ الذي هو حقه المعلوم له عليه وحرمه المأخوذ في ذلك
 الصورة لا ياتي في حقه المناهضة في الدين المعلوم ثبوت وصحة له في
 بحرمه المأخوذ وكونه غير جائز التصرف فيه بعد المأخوذ بحرمه المأخوذ
 عدم جواز الالة بيلد على علم واستعماله عليه وقوله فقام الى السلطان
 والمناهضة في السلطان الجابر وقضاة وقوله على العلم الجواب عن الجاهل
 اليهم في حق وابطال التخييل العموم والشمول للاعيان والديون والميراث
 وغيرهما وقوله وما يحكم له فاما ياخذ تحت ان جعلنا ان ياخذ اخذنا
 اي جعلنا على عورته وان جعلنا ان ياخذنا لا نعنا اي جعلنا على عورته
 في شخصه ما لا يكون المدعى به عينا معلوم الحقيقة للمدعى فان ذلك التصرف
 في المأخوذ من خلاف ما اذا كان ثابت الحقيقة عنده بحكم الحكم او
 الحقيقة او مثلكها او كان المدعى حينا فالاستحقاق في العين والقبض
 في الدين بحكم الطائفة لا يوجب جواز التصرف وقوله فقام الى السلطان

ان الشيطان او باين من يعمل من الامام وطاكا لا يخالف في
 مقام الامام استنفاك الجابر اليه من الشيطان او نفسه وهو المضاف
 الى هو في نفسه كان في نفسه اهلا ومعبودا فكان للمخالف الجابر مخالفا
 الى الطائفة **قول** من كان منكم من روى حديثي لم اعتبر
 في مخالفة اليه بعد كونه على طريقتي الفجاءة وسبيل الحق والرشاد كونه
 اختار من روايات اهل البيت ناظر في خلايلها وعرف منها ما كان
 التي تستدل بها والموصوف بهذه الصفات هو الجابر عند التفسير
 عند السلف والجهد في هذه الاعصار عند الامامية ولا كان الخليفة
 في العصور ولا منهم مستعمل في العامل بالقياس والرأي ولذلك
 منوا من الاجتهاد فاجتهدوا بما في عن المارون بالاحكام الشرعية التي
 معرفة مستقلة الى النظر في الخلا والحرام على ما في الادلة من الكتاب
 والروايات والاحاديث بعد الجمع والترجيح وفي قوله وعرف احكامنا
 دلالة الى معرفة مرتبة معرفة جميع الاحكام والتدبر المعتد بحسب الجمع
 معرفة بالفعل والقول القريب منها بحيث يجمع اطلاق المعرفة على ذلك
 المعرفة حصل بعد النقطه القوية والعلم باسا الكلام بما رتبته ملا

الاحاديث

الاحاديث ومنع ما ينافي الاحكام وملازمة العلماء ذوي البصائر والاستعداد
 وقدر على السلف في جميع ما يستدبر في معرفة اساليب الكلام ومعانيها وتجميع
 الاخبار وتبويبها وتكليفها مساعده من اجل الجواب ولكن لا يفي ما توافر
 تلك الممارسة والملازمة فلا يصدق عليها على قدر الجهد واذا حصل ذلك
 المعرفة اطعم من جانب الله بالهام واعلام على قدر عمله مما يفهم من الروايات
 ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واما القاصرون من المرواين لا قول الفقهاء
 الكبار من مع العلماء المارون السفهاء فيضلون على السبيل باخذ ما ليس به
 والدخول فيما يحظر عليهم ولا يستحقون بمساعيهم فها هم الاكباض كغيره الى
 الماء وليس ما ينج فان يقولون الناس يحسنون انهم يحسنون ضعا اعادنا الله
 من فتنهم والقبح بصنعهم وهذا ناله الى اتباع المهتدين من عباده الجاهدين
 الى سبيل الرشاد **قول** فاني قد حصلت عليكم حاكما اي قد منتهى حاكم عليكم
 او قد ومنتهى يكون حاكم عليكم وحكمته بذلك ومهمته بالحاكم بقا افعال لان
 زيدا علم الناس اذا وصفت بذلك وحكم به ومنه قوله في جعلوا الملائكة الذين
 هم عباد الرحمن انا انا اي ومنه هو بذلك وحكموا يكونون انا انا وعلى الاول
 يكون حكمه الجهد بنصبه على الخلق لها فلا يشك لحكمه بدو النصب على

يدل على الخرو على الثاني يكون المجتهد متصفا بالحكومة ويكون فواضل الجلال
 مينا لا تصاف بها والثاني على وجه انه لو كان في ملكه
 منصوص الحكم ومنها انهم لو ضروا لافوا الناس بنصب القبيح للحكومة ابتداء
 وكان هذا من العلوم عند الامامية ولو كان لتقام اوله ليقول ان الله ليس
 ومنها انه لم يصب غير المعين ومنها ان الفسوق ماسة بحكم القبيح
 اما عند الغيبة فقط ولما ظهر المحمدي فاعلم ان كل رجوع المكلف في كل
 الاحكام الى المحجة لا بوسط وحكومة عين كونها من الحكم بعد الحكم اليه
 نافذ الحكم فظهر المحجة وغيبته سواء في ذلك ويكون حكومة اخرى
 بخصوصية المحجة عند ظهوره وتكونه ولو عمل على الاول فاما ان
 على نصبه في الغيبة في عصر وفي الاعصار بعد او على نصبه في عصر على
 الاول او يكون القبيح منصوصا بالملك بغيره او بغير من يقوم مقامه على
 الثاني فينقض ايام نصبه بانقضاء ايامه على العلم حيث يكون الحكم الفين
 بعده ويجعل الحكم بنصبه بعد ملام بغير الاتفاق فيهم في الاستحسان
 اللين واحسن السابقين ويكون المتأخر خليفة المتقدم فما لم يظهر
 خلاف ما جاء من المتقدم حكم باقائه له وانما هو من الحكم الثاني وهو

الذي

الذي يحكم في الواقع الخاصه وسنذكر الحكم الثاني في الواقع وهو الحكم الشرعي
 عمومها وقوله فان الحكم يحكم الا على ما قضى عليه بالحكم الشرعي الذي وصل اليه
 من اهل البيت عليه السلام فانما استخف بحكم الله حيث لم يرض به وقوله
 من طريقه الذي امر رسول الله صلى الله عليه وآله بالذي هو خفي عن عليا حيث
 رد قضاء من وصفناه بالحكومة وحكمته بحكمته وقضائه والراد علينا
 الراد على الله حيث لم يتوال الاما جاء من عنده وهو في السخف بحكم الله
 الراد على الله على ما شرع الله اي على مرتبة من الفضل لا لمرتبة اشتد بها
 منها والمرتبة المتمايزة فيهما مرتبة الشراك بالله لانه برهان من خارج اليمان
 وباستحقاقه بحكم الله من خارج الحق فاعلم ان الاسلام والتمنياد الظاهري والحق
 لولا سلام الضعيف الغير المتحفظ عليه وصنفا الدم والمال ببر والمرتبة التي
 بعدهما الشراك بالله فخرج من تحتها ظاهرا البخرية كما هي لذة الشراكين
قوله واختلافهما حكما وكلاما اختلفت في حديثكم اي وقع اختلافهما
 في احكامهم او في كلامهم وكلاما وقع الاختلاف بينهما في حديثكم اي خلا
 في الحكم مستند الى اختلافهما في الحديث وقوله الحكم ما حكم به احداهما
 واضمه ما واصلهما في الحديث اي من يكون حديثا صحيحا في الحديث

بان يتكلم من اوله واكثر من الممدود والعماد وظاهر هذه العبادات الحكم
بتجميع حكم الراجح في هذه الصفات جميعها ويجعل التجميع بحسب الرجحان
في واحد منها انها كانت وعلى الاول يكون حكم الرجحان بحسب صفاتها
بعض مسكونا على الثاني يكون حكم تعارض الرجحان في بعض صفاتها
في بعض اخر مسكونا عنه والاستدلال على الاول والرجحان بالترتيب
الذكرى ضعيف ولا اراد الحكم الذي يجب قبوله من الحكمين المذكورين حكم
الموصوف بما ذكر من الصفات الاربعة ونعم منه جواز اختياره لمن
تحاكم اليه استدلالا بترجيح الفضل لان في الصور المسكون عنها ومن
ههنا ابتداء في الوجه المعتبر للتجميع في القول والفتيا قوله قال قلت
فانها علمان من ضياع الحق اي قال الرازي في حديثكم المارفين باحكامكم
عدلان من ضياع لا يفضل واحد منهما على صاحبه في شيء من الصفات
المذكورة فاذا كان كذلك فكيف ايها الشيخ قد اجاب على العلمين في صفاتها
اخر لا ترجح بقوله فظهر الحكمان من روايتهم عننا في ذلك الذي كان
لجميع علميه من احكام اي المشهور روايتهم في احكامه في هذا شهرها
رواية ويترك الشاذ الذي ليس بشهره عند احكامه فان الجمع عليه

اي المشهور في الرواية لا ريب فيه وفي قوله لا ريب فيه اشارة الى ان
غلبة الظن بصفة الرواية واستناد الحكم بالرواية الصحيحة وقوله وانما
الامر روايته امر بين رشده فينبغ وامر بين غيبه فيجب وتوضيح الحكم الى
باليقين رشده الظاهر حقيقة لعلمية الظن والعلم بصفة الرواية المتضمنة له
او دلالة الكتاب وباليقين غير الظاهر بطلان لعلمية الظن والعلم بصفة
الرواية المتضمنة او دلالة الكتاب عليه والامر بالشك ما لا يغلب الظن
بحقيقة او بطلان فضلا من العلم اذ دلالة من الكتاب او السند لعدم
وضوح دلالة الكتاب وصحة الحديث او دلالة فقهنا لا يحكم فيه
ولا ينبغي بل بنية علم الله والى الرسول صلى الله عليه وآله وقوله قال قلت
الى صلى الله عليه وآله خلا لايين وجرم بين وشبهات بين ذلك الحق
استشهاد لما ذكره وقوله فمن ترك الشبهات الحق اعم ما خذاما
ذكره عليه السلام بقوله بنية علم الله لشمول العلم واخصا من ذلك الحكم والفتيا
من ترك الشبهات اي ضيا وحكما وعلا في من المحرمات فان الفتيا المشبه
حريم وكذا الحكم وكذا العمل به على منعه ومن اخذ بالشبهات اي فتيا
او حكما وعلا ترك المحرمات وهلك من حيث لا يعلم لان من متعبد بظواهر

والشيطان وهو على حد الشراء بالله وفي قوله ومن ترك الشبهات غيا
 من المحرمات دلالة على فضل قوله ما هو مشبه بالهجة **قوله** فأكلاه
 الخبز انما مشهور بين اهل الخبر ان من الصادق والباقر عليهما السلام
 والخطاب للصادق عليهما السلام واسميه وتخصيصهما بالذكر والخطاب لا يشترط
 عنهما وشيخ الاصفهاني اهل البيت في زمانهما دون السابقين لشدة
 القصر في نقل الاخبار عن الاصفهاني وغيرهم وتركهم واذا كان الخبر ان
 مشهورين وغلب الخبر على خلافه فيكون من موافقة الكتاب والسنة
 او من موافقة العامة فيكون احدها موافقا للكتاب والسنة والاخر
 للعامة والاراءهم فيؤخذ بالموافق لهما في مخالفة العامة والمردود بوجوه
 الكتاب والسنة احوال القول في الارض من الكتاب والسنة الثابتة
 والكون من محامدهما **قوله** ارايت ان كان الغنيان عرفا حكم من الكتاب
 والسنة اي وحد كل واحد منهما ما حكم بموافقة الكتاب والسنة وكان
 احدهما من موافقة العامة والاخر مخالفا لها فانه يوجب مخالفة العامة
 فانه مع مخالفة موافق العامة على التقدير وقوله فان وافقهما الخبر انما
 اي وافق كل واحد منهما من العامة وقوله نظر الى ما هم اصل حكمهم فيهم

اي نظر الى ما حكمهم وقضاهم اليه اميل وعكاهم بابل من الضيق المنفصل في قوله ما
 وقرنوا موافقهم وعكاهم كقوله اي بالثقة ويؤخذ وينبغي بحكم الذي
 لا يميل اليه حكمهم وقضاهم وقوله فان وافق حكمهم الخبر انما كان من الحكم
 الى ما في الخبر من الحكم سواء ولا يكون الى احدهما اميل وقوله فان وافق خبر
 الفتيا والحكم بما في احدهما ولا تنت ولا تحكم باحد حتى يقع امامك فان التزم
 عند الشبهات وترك الفتيا والحكم فيها يتبع احد الطرفين مع الاستصحاب في مقام
 والدخول في الهلكات بالجمع والتفريق والحكم من غير مرجع والهلكات جمع هلكة
 محركة بمعنى الحلال والمردود في الدخول في الضلال وما يوجب العقاب والشكال **باب**
 الاخذ بالسنة وشواهد الكتاب **قوله** ان على كل من حقيقته اي على كل من كانت
 في نفس الامر من الامور الدينية وغيرها والتقصود هو الدينية ما يكون مصريا اليه
 اي يفتي بفتوة وبيان اليه وقوله وعلى كل صواب فورا اي على كل اعتقاد مطابق
 لما في نفس الامر من حقايقها يهدي اليه **قوله** فما وافق كتابه اي يفتي
 في البيان ولا يستلزم اليه والى ما يوافق في زوجه وما خالف كتابه اي يفتي
 ببيان ما يوافق كتابه ولا يفتي اليه والى ما يوافق في زوجه **قوله** قال
 وحديثه من ابي العلاء عن جابر بن ابي بصير في المجلس الذي سمع منه ان

روايتها قال بان محمد بن حسين بن ابي العلاء ان ابا الحسن بن علي بن ابي حمزة
 سئل عن رجل سجد لله على ارضه وثا لثا قال بان محمد بن حسين بن ابي العلاء ان
 ابا بصير عن رجل سجد لله على ارضه وثا لثا قال بان محمد بن حسين بن ابي العلاء ان
 والامر فيه سهل **قوله** يروي عن ثوبان ومنهم من لا يثق بهذا الكلام
 احدهما السوال عن الاصل والواقع في الحديث برواية التواتر في الحديث
 في كل الامر لا يثق بالرواية وحصول الخبر بثوبان ويكون قوله ومنهم من لا يثق
 اشارة الى ان من رواه حديث ما يروي عن ثوبان لا يثق به منهم اي من الحديث ولا يثق
 في عدم الوثوق بالرواية وانما السوال عن اختلاف الحديث برواية من يثق
 براهيها اما الامامية والعلوية ويروون عن لا يثق به منهم اي من العامة الذين
 هم عندنا غير وثوق بهم ويكون السوال عن اختلاف الحديث مطلقا سواء
 في احاديثنا او في احاديث العامة وقوله لا يثق في الجواب اذا وردكم
 حديث فخذوا به رواه هذا من كتاب الله او من قول رسول الله اذ قالوا
 والجزء المحدث والادوية له لم يثبتوا له هذا من الكتاب والسنة الثابتة
 منه صلى الله عليه وآله فلا تعلقوا من الاجزاء كبره ورواه عليه فانه لو
 يروا عنه وان يكون عنه ولا يجاوز **قوله** كل شيء مردود الى الكتاب

والسنة

والسنة ان يحجب عن غيره كل شيء من الامور الدينية الى الكتاب والسنة وان يكون
 ما خوله الله وكل حديث لا يوافق كتاب الله بل يخالفه فهو زور والفرق
 من القول احسن من قول الكذب اي تزيينه والمرد كذا في من باسناد مروي الى
 والجميع عليهم السلام **قوله** من خالف كتاب الله وسنة محمد اخطى الفيا وافتى
 بخلافه ما انزل من الكتاب او ما اتى به النبي صلى الله عليه وآله عالم عامدا
 بنية فقلعه باب الله ورسوله لان الافتقاد باب الله ورسوله لا يجتمع الا
 بخلافه ما انزل من الكتاب ولحقه النبي صلى الله عليه وآله **قوله** ان افضل الاعمال
 عند الله ما عمل بالسنن والعلوية لاجل في السنة النبوية عالم بان يعمل بما جاء بها
 لم يثبت فيها ويكون ما مصادره او ما عمل بالسنن فيه ويكون المراد بالرجال الذين عملت
قوله ان العقيقة من القربة الزاهية في الدنيا والآخرة واستقر العلم في قلبه
 كان عالما بعلومه والعالم العارفين اذ لم يعمل بعد زهد في الدنيا ورغب في الآخرة
 وتسلوا بما فيه خيانة **قوله** لا قول الا بالعمل اي لا يجرى القول والافعال
 والافتقاد في العبادات والعمل ولا يجرى القول والعمل الا بنية الى القصد
 متعلق بالفعل الى الاتيان به من جهة الطاعة والانقياد لله سبحانه ولا ينفع
 القول والعمل والنية مجزعا الا باصالة السنة اي بالاخذ من السنة ولا يتان

اختيارية للغير ولا يجوز ان يكون طبيعية لان الطبيعة الواحدة لا تقتضي
 الى جهة ولا اختلاف عنها وتبين ان كون المراد بقوله وان كان لا يغير مظهر في الخ
 بيان انشاء كونها طبيعية بعد ما بان انها ليست ارادية وتكون المراد
 بالاضطراري غير الطبيعي الارادي وتقرره ان يكون كانه في مظهر واحد
 كونها غير مختارين في هذه المركبات بل يكون هذه طبيعة لكل واحد لا
 غيره منها ولا يترتب فينبغي ان يستقر هذا القول بها فعدم التماز
 اليك ليس احد اخر وان كانا مضطرين كان الذي اضطرهما اجعلهما
 مضطرين احكم منها الى اكثر احكاما وقرره في التفضل من المذهب على الشدة
 كما في خصوص الاختصار وفي ظن من ان فلاسفة الكبرياء واشد يكون احكم
 المذهب جواز احتياجه في وجوده المحال وتوضيح فلا يكون من احوال المضطرين
 ويكون الكبرياء عدم جواز كونها ملجأ بالاجابة ومحمول فيه فلا يكون قائما
 بمحل ولا يحاط بالمضطرر بمحمول فيه والمراد بالأكبر الكبر من ان يوصف بمثل
 صفة المضطرون ولا يجوز ان يكون السبب الاول لهذا الاضطراب جسم محيطا
 بالافلاك لان الجسم لا يكون مؤثرا في الجسم الا بالهاوية ولا يكون محركا لياه
 المحركة منه غير مختلفة من حيث كبر ما يقران به والكلام فيه كالكلام في

المتن

المظهر
 المتعلق بالاراد ولا يسيل المذهب تارة الى اجسام وعدم الانتهاء الى مبداء
 والحاصل لا يستلزم عدم تمازجها وجوب تمازج الاسماء ولما صدق الماثل
 بوجه مبداء او اخر جسم لا جسماني وقال الصفة فانه لا يلزم تمازجها
 الخ لان هذا المبدأ لكل والسفليات هو الدهر بعد ما اخبر بها ب و هو المراد
 وقال ان الذي يذهبون اليه فيقولون انه الدهر اي مذهبكم وتكونكم في ذلك
 السبب الجاد التام لكل والسفليات هو الدهر بقوله ان كان الدهر في مذهب
 لولا عدم ضرورة كان يردم ولا يذهب بهم هذا استدلال باختلاف الافعال
 الملائمة باختلافها كما ذكرتها اختيارية غير طبيعية لتمازجها على ان التمازج
 ونسبها لا يمكن ان يكون الفاعل المختار لها هو الموصوف بالذات والوجود
 بقوله القول مضطرون اي شيء الذهاب والخرج من الوجود والوجود والاضطرار
 فيه فحياله كونه مستمرا الى الفاعل التام الذي هو عين والراجح على ان هذا
 والوجود والدهر لا شعور له فضلا عن الاختيار فاما ان هذا البيان مخصوصا
 بالكاين الفاسد المتغير في احوال الجسمانية بالاختلاف الواقع في الحقولة
 على احوال مختلفة غير متغيرة على اختيار مبداءها حتى يتبين عدم مبدئية
 الدهر للعلويات ايضا سواء كان متوقفا او متغيرا لغيره متوقفا لغيره

والارض موضوعة في تحت هذا الكلام وجهان الاول هو لا يكون السطح والارض
ملتصقين فلا يكون السماء موضوعة في الارض موضوعة له لا تسقط السماء على الارض
اي لا يخرج هذا القول عن الحركة حتى يقع على الارض بان حركتها اضطراراً بهدوء
كان حركتها تلك الحركة الاضطرارية لا تتخذ الارض من فوق ما عليها
منها ولم لا تسبق ويرتفع فوق ما عليها وتتخذ على احد الطرفين لا تتخذ
او تتخذ في التورم والتسوس تشبهاً تشبهاً وانما هي بالسموات والارض
ولا يتناسكان اي لا يتجانسان ولا يهبطان حاطبها ولا يتجاسر على طيها
اي على الارض وعدم التماسك على الاولين قد واما على الثالث فلا يمنع
انها طيها او انما هي وبعدها الا يتحرك في الترات والارتفاع ويرتفع
العيون والابار ويجعلها طيها طيها الماد بها الوجه الثاني له السطح اي ما ارتفع
من السماء والسموات والارض موضوعة في الارض وما فيها من الانهار والبحار
والمايا موضوعة له لا تسقط السماء اي الموضوع من السموات والارض على الارض
لما لا تتخذ الارض اي لا تتوزع من المياه والابار من فوق طيها
او لم لا يرتفع ولا تسبق وما فيها من المياه فوق طيها واذا وقع شيء من ذلك
لا يتناسكان ولا يتجاسر من في الارض فكلها مسك فادرجت حكمها في قولنا

وقال

وقال اسكنهما الله بهما وسيدنا انزل هذا الدليل والادلة التي تستدل
في الامارة في الارض كلها مبنية على مقدمات مركبة في العقول السليمة لا يشك
فيها عند الاشتباه الناشئ من ورود الشبهة التي لا يقدر على حلها اللغويين
والتيب الذين هما يتبين انهما لم يتوجه عليهما الى ما هما حيث لم يتوجه
الحا طبع التصديق للشك فيها وبعد وقع الاحتجاج اليها في زماننا الشيخ
الشبهة وكثرة ذكها بين المتأخرين وكثرة وقوع تلك المقدمات الطالبيين
فرايت انما اورد ما يستفاد في باب الباري الاول المقدمة الاولى وهي ما يخرج
من العدم الى الوجود لا يمكن ان يخرج بنفسه بل يحتاج الى موجب ما به لا لا يكون
موجود الاعيان اي ليس هو وجوداً وحيداً يحصل الوجود له يحصل الوجود في سبب
لانها قد لا يكون ذلك كون ذلك الحاصل الوجودية هي التي هي الوجود لان
الوجود يحصل من غير الوجود لا يتصور فلا بد ان يكون الوجود والعلة المطابقة
لوجوده موجوداً مابياناً وقد استعملها ابو عبد الله عليه السلام في كتاب الصدوق
ابن بابويه باسناد وعن هشام بن المظالم انه قال بوشاكر الدين في الوجود بالله
عليه السلام الدليل على ان ذلك صانعاً فما وجدت نفسي لا يخرج من احد جهتين اما
اي اكون صنعتها انا فلا يخرج من احد جهتين اما ان اكون صنعتها وكذا نقض

او بعضها كانت معدومة فان كانت بعضها وكانت موجودة فقد استغثت
بوجودها من بعضها وان كانت معدومة فان كانت تعلق بالمعروف لا بالعدم
شيئا فنشأ الحق الثالث ان يعلقها على ما هو مبدأ العلم والمعرفة القديمة
الثانية ما هو مبدأ شيان ولو بالتحليل لا يلزمها من وجب احد هاتين
او الثانية من ما يخلو الى السمين في العقل وحكم العقل بخلو الوجودها
صلا فاسر لو كان العقل لا الى ان يربطها بالعلم والعرفي اخلا لا يخلو
فذلك منها في مرتبة من غير فلا تعاد او الخلط والمعا وتغير العلم بسبب
وسببه اما احداهما او الثانية لا يخلو في الوجود المطلق الذي لا يكون ذاتا
للوجود في الخارج ككونه من المنزوات العقلية ان يكون سببا لهذا الوجود
الذي هو الوجودية فان مقتضى كون الشيء موجودا ان يكون له سبب يلزم
الوجود منه لا يكون له ما هو موجود فضلا عن ان يكون له ما لا يتصور وجوده
ولا يجوز سببه لما فيه التاثير في الوجود في الماخوذة بحيث لا يصح ان يترفع
منها الوجود لهذا الانعام ولتكون التاثير في الشيء كونه موجودا لا بالعدم
لا يصح ان يجاد في فضلها ان يوجد لانه يدينه في السبب محو اثره
الوجود لا يكون الا موجودا اخر في وجوده هذا الوجود المقدمه الثالثة

انا الموجودات التي يتباين كل واحد منها الى مرتبة بين اربعين مجموعا الى
 المليون وله حكم الواحد في الجملة لا يختلف فيه لانه مجموعها ما هيان تقع عليها
 جملة اذ يكون ما يتبع من الوجود فانه كما يقع قليل كل واحد الى مرتبة ^{شأنه} ودرجته
 منها وامتيازها عن العقل في ملائحته استاذا لا يكون معه وفي مرتبة
 خلقها منها ولذلك حكم كونه عاجلا الى سبب ما بين لوجود ذلك على
 الجملة والمجموع منها متاهية ما كان يصح على كل واحد وكذلك يصح على الجملة والمجموع
 الغيب المتاهية المولدة من تلك الامداد ما يصح على كل واحد منها فان العقل
 لا يفرق في هذا الحكم بين الجملة المتاهية والجملة الغير المتاهية كما لا يفرق في
 بين الجملة المتاهية وكل واحد اذا تمهدت الغدييات فاقول خلاصة
 المستدل ان لا شاك في مركبات المتحرك من العلويات حركات ^{طبيعية} لها
 المتحرك بها لا اعتراض في كونها لا ارادية للغير لانها لا تضبطها و
 وانما ضابطها الدالة على عدم اختلاف احوال التحريك كحركة من الاستشاط
 او الخلالا وحدث ميل وغيرها التي يختص بها كونه غائرا ^{للمحرك} الارادية
 وكما وجدت الحركة كالالحرك الموجب لما صدر ابعها المقعدة الاولى
 والثانية ولا تليق طبيعية واردة للتحريك فالحرك يضطر الى الحركة

اهلها ويستحق ان يعبد ولا رسالة ولا شريعة **قوله** ما منعكم ان
 الامم كما يقولون انهم شعيت من الزينة يعلمون بانهم لو كان الامم كما يقولون
 ولا مانع من ظهورهم على ملأ يده وحرقة عباده الى ما دونه لظهورهم على ملأ
 لم يظفوا خلفه لم لا يظفوا الامم كما يقولون وفيه دليل على كونهم شعيت من
 الاله قدرة في نفسه التي استعملها على ظهورهم في جحانه لخلقة
 احتياجهم بان اراهم قدرة في انفسهم لظهور انما رهاضهم ولما كان
 الاستدلال على المبعوث الاول الحق للعبادة المبرورة بالاهية انما هو
 باستناد ما يحيا به كون من الافعال الصادرة بالقدرة المبرورة اليه
 سبحانه استدلال عليه بانما القدر الذي هو الفاعل لا بد من وجودها عليه
 وابتناء من ابتداء خلقه فقال انشواكم بعد ما لم يكن يقال انشواكم
 انشواكم في تقرير الاستدلال انما وجد من في نفسه انما القدر
 التي ليست من مقدوراته ضرورة علمت ان لها بارا قادرا لما كونهها
 من انما القدر فكلوها حادثة بحكمة متقدمة فانه الحكم والامكان فاما
 حصول الشك في انما في قوة ولوازمها بعد ما لم يكن لا بد من فاعل
 ما بين له ذلك على عدة تدبر ما غيب من الافعال والامور التي هي في الوجود

سببها انها معدة بانها على حال واحدة تدعى الى كون الفاعل لها احد
 بفعلها فكيف ومشتبه هذه الامور المستقيمة المشددة كثيرة وقد عرفت ان
 كثيرا منها لا شبهة في انها ليست من صفات النفس الانسانية وانما هي من صفات
 قادرة على اجرائها بعد ما لم يكن وكان ذلك مما لا يجوز ان يكون من صفات
 الاخرى وعرفنا بعد ان ذلك وانما لم يبعد عنكم فانه قد ذهب وهذا
 الفاعل من الكون الغرم من الافعال المعتبرة الاختيارية للعبادة لا يعلم
 ان الغرم لو كان فعلا مقدورا لكان مسبوقا بمرجع منه لوقوعه بالاختيار
 والمرجع الغريب على الفعل اختياري لفاعله الفاعل عليه ولا بد من انشاء الفعل
 لا يكون من فعله فاما ان يكون الغرم على الفعل لا مستند الى نفسه او
 الغرم مستند الى غيره على انما فعله بغيره فعدم تعدد الغرم والامر الغرم
 واحد على الفعل وما تعدد من زواجر الغرم بقدرته بل لا ترجح بالارادة
 والغرم يؤدى الى التجزؤ التي ترجح بلا ترجيح وعد ما يستند الى افعال الفاعل
 اياه لا ارادة منه فعلا اختياريا مقدورا له ولم يذهب وحسب وانما الى
 احدها ويستحق لهذا زيادة توضيح انشاءه مع قوله وضاطره بما لم يكن
 في ذلك الخاطم المخطور وهو من الشئ مشعور ابقى الذهن والظاهر

وكان في وضع بلذات مستقيم بالحق الى اجزاء مقدارية لا الى نهاية
 الجوهرة الفردية وكل منقسم الى اجزاء مقدارية يكون له امتداد في الهيئة
 ومشاركة للكل فيها وكلها يكون كذلك يكون ذاتية وجوده على ما
 القلوعه وكلها يكون كذلك يكون محصا الى اقسامه متساوية فلا يكون
 اولها بل يكون مخلوقا فاما من هذا هو مبدأ اوله لا يقع عليه اسم التعلق
 من الحاصل الى جملته ما في الاربعة واما في الاربعة فيكون له وجوده في
 وجوده على اختلافه فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 وطا زان على الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 وقال الرجل فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 زمان وجوده الذي هو فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 الذي رايها اجاب هذا السؤال الذي اجاب عنه فيكون له وجوده في الاربعة
 انما نظرت الى اجابتي والمناظر ما في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 من هذه الرواية فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 من كان له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 لما لم يكن فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة

من كان له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة

يكون اربعين فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 ونسبته في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه
 تعالى في زمانه لا يكون في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه
 الذي لا يتغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه
 امتداد الزمان على التغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه وامتداده الذي لا يتغير في زمانه
 المسببة الواجب وهو فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 عليه والواجب على الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 يكون فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 وعدم استادها اليكون فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 وحركتها المتغيرة المتغيرة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 اذ لا يلزمها ولا يلزمها فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 ومما هو فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 وعما فيها وما بينهما منكون فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 يتبدل فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة
 الصغير ياقب على الصغير والكبير لما لم يكن عندنا فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة

لما لم يكن فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة فيكون له وجوده في الاربعة

قوله

لا يجمع ذلك انها اشياء على اختلافها لا اثنينية في المبدء الاول
الموجود بذاته لا بوجوده وقرينة الدليل ان اوله من المبدء اثنين فلا يجمع من كونها
غير عين قويتين او كونها ضعيفتين او كونها واحدة قويتا والاخر ضعيفا والمركب
بالقوى القوي على فعل الكل بالارادة مع ارادة استبداده به والمركب بالضعيف
الذي لا يتقوى على فعل الكل ولا يستبد به ولا يقاوم القوي فان كان قويتين فلم
يدفع كل منهما صاحبه وينزوي برأيهما فتوهم انهما قويتا بكل التميز ويلزم منه عدم خروج
الشيء فان زعمنا ان احدهما قووا والاخر ضعيف ثبت انه واحد المبدء
للعالم واحد لعجز الضعيف عن المقاومة والتأثير وثبت ايضا اجتماع الضعيفين
الى القوة الموحدة لان القوى قويتا وجردا من الضعيف وضعف الوجود لا يغير
الاجزاء فقلوا المبدء من الوجود ويلزم منه الاجتماع الى المبدء المبين بالوجود
فان قلت انها اثنان المبدء ان اثنان وهذا هو الشك السابق في كونهما ضعيفين
بان يغير ويتغير كل منهما على بعض او يعطل بعضا دون بعض بالارادة وان
كان يغير على الكل وفي هذا الشك لا يجمع من كونها متفقدتين ارض الحقيقة
من كل جهة ويلزم من تراكم الاقايير بالتعويض لزوم الحادية بين الضعيفين
المختلفين وكماله استنادا الى الحقيقة واختلف استنادها الى الغير فيكون لها

مبدأ

مبدأ او مختلفين متفرقين من كل جهة وذلك معلوم الاستدلال بالمارياتيا الخلق
متساويا والكل جازيا والتدبر واحدا والخلق والتدبر والشخص والوجود متساويا
والتدبر واحد يتلافى الامر على انه المبدء واحد لا اثنان فخلنا ان كل جهة من ذلك
المبدء الواحد لا يجوز ان يكون واحد جهة من حيث الحقيقة مختلفا بجهة اخرى
فيكون المبدء اثنين ولا يمكن ان يكونا اثنين في جهة لهما لان الواحد فلا
يتجزأ ان لا يميز في اصل بينهما حتى يكونا اثنين لا شاع الاثنيتية بل لا يميز بينهما وغير
عمل الفاصل الميزا لفرقة حيث ان الفاصل بينهما الاجسام بعرضها بالعرض واولئك
الذين تعلم كونها لا يكون غير المحسوسات تنبها على الحكم لا يستعملون في ما يطول
الا باليقين يستعملون المحسوسات وذلك الميز لا بد ان يكون وجودا داخل
حقيقة احد مما اذا لا يجوز الضد مع الاتفاق في تمام الحقيقة كما ذكرنا ولا يجوز
ان يكون ذلك الميزا حقيقة يعجز عنها كما علمنا من الوجود وتخلو منه ولو شكك ولا
لكان معلولا محمدا جازيا الى المبدء فلا يكون مبدءا واولا ولا داخل فيه فيكون الميز
الفصل بينهما قدما موجودا به ان كانا متفقدتين فيكون الواحد المشتمل على الميزا الوجود
اثنين لا واحد او يكون الاثنان اللذان ارضيتهما ثلثا فان قلت بواحدية
ثلاثية انما كانت في الاثنان من تحقق الميز بين الثلث والابدين مريض ووجوده

محي يكون هي الشئ زعمان ولا يكون قد بقي كما فيكون في خمسة وكذا ثم
يتأخر في العدد الى النهاية لانه في الكثرة اي تنافي الكلام في العدد الى القول بالان
نهاية لانه في الكثرة او في عدد الكثرة في نسبة او المبدأ في كل من تنافي
المتنوع ضرورة يعرفون ما ينشأ من العدد الى الواحد الى الكثرة في الكثرة يكون
عدد واحد او كثره بل واحدة وعلا بما يكون الكلام في ان لا يتناقض في الحقيقة
وعلا الاول بصير لغير ما ذكرناه من ثالث الامتيازات برأينا ولا يعذر ان يكون
الاتيان منه كلام في جميع لغير من المجادل الى صريح الوصول الى البرهان
ما يمكنه فالوصول الى وجه البرهان ما يوصل الى اليقين في نفس العدد **قوله**
فان الدليل عليه ان كل ما بين عالمين لا يجوز تعدد المبدأ الاول العالم سالا لبيان
من الدليل على ان العالم صمد فاجابه بان وجود العالم على الحكمة المنقطة المستقيمة
المستقيمة لا على وجود صانع لها ونسبها بانكم اذا نظرت الى بناء شئ الى اي
مطول او مستقيم ولما كان البناء يستعمل لتبرير الحق اريد فيقول مني فان المناظر
الى البناء المطول المستقيم العالم يعلم ان له بانيه وان لم ير الباني ولم يشاهده
قوله قال فان ما في شئ بخلاف الاشياء السؤال في حقيقة بالكون او بوجبه
بما ذكره جميع ما عليه والجواب بان الوجه الزرع الاتيان وهو وجوبي

اي كونه غير متصف بصفات الحقائق المعلولة بما فيها اصلا او مطلقا
المعلولات بما يلحقها لانا لا نحقق في الشئ في الشئ لا يمكن ان نترجمها منه
انترجمها بغير الشئ ولو قلنا ان العقل يخلو من المبدأ المعلولة فانها كما
تغير في الخلق العقل يجرى من الوجود ويستقل غير مخلوط به كذا في الخلق العقل
عن الشئ ويستقل غير مخلوط به فانها موجود بذاته شئ بذاته وهي كما في الوجود
بغير شئها بغيره ومطابقة الجواب على انه في السؤال الكثرة ما جرب ان العالم
المعروف بالكون انما المصور المعروف بالوجه السلي المميز عن جميع الكمات وقولنا
يقول الى ان ثابت مع اي مقصود باللفظ وان شئ ان المبدأ موصوف بال
بحقيقة الشئ اي موصوف بحقيقة الشئ واطلاق الشئ عليه هذا الاعتبار
والشئ مساو للوجود اذا اخذ الوجود العلم من الزنفي والظاهر ان العلم من الموجود
الصحي والفرق بينهما ان المخلوط بالوجود هو الذي يقع انتراج الوجود منه سواء
كان بغيره من الوجود الخارجي به ونما في المخلوط بالوجود مطلقا من حيث
المخلوط شئ وشئ كونه مية فانه لم يصح المخلوط بالوجود هو المعنى الذي ليس
المتخرج من المانية المخلوط فهما مخلوط ومخلوط فالمخلوط مية كالتا بل والمخلوط به
كالصنف والمخلوط كالاتفاق وهو كما هو قائل وترجم منه شئ ومخلوط بالوجود

موجوده والى هذا تغير عما كان ذكرنا من جهة كون كل شئ موجودا وعن موجود شئ
 المتعلق به بين العينية وصورة التغير بينهما فالأول بمعنى بالعينه وقوم بالمساواة
 وحقيقة الامور المتشابهة الى والى اصلها من حقيقة المتعلق به من جهة الوجود لكنه
 لا يصح تجزئته حقيقة وحقيقة في جهة المرتبة من الوجود كما في الكمالات وشاركه
 ذلك بقوله فلا بد من لا جسم ولا صورة الى من جهة من الكمالات المتحركة فبقوله
 التي فائدة التغير بين الوجود المتعلق بالامر العظيم المادة للصورة والصور المتعلق بها
 فيها كل الامور المتعلقة بالمادة والمتعلق بها من التعلق بقدر الصورة
 لما يتعلق به فيه على هذا النفس والعقل واكثر الامور لا يحسن ان يسمى بمرتبة
 ان يدرك بحاسة البصر فان الامور في اللغة الاصناف في اللغة العربية في قوله
 على اصله من العلم الكبري علم وهو اللغة العربية ثم وضع موضع العلم والوجود
 وصدق لثمة على نفس من احدى على ترى على على اصله فلا على على على على
 انتم ولا يحسن في بعض النسخ الى لا يمكن مسبا ليه ولا يدرك بالحواس
 الى لا بد من ولا كيفية له فانه لا كيف له فضلا عن ان يكون له كيفية
 باجده من الحواس الظاهرة فكونه مدركا بالحواس الباطنية لا مدركه الا في عالم
 الوجود مدرك كل كانه مدركا بالحواس الباطنية وهو مدركه لا يدرك بالحواس

فما تتركه مدركا بالوجود ان لم يكونه مدركا بشئ من الحواس الباطنية ثم اراد من جهة
 غير النفس والتغير فاما اوله فيقتضيه الدور ولا تغيره لانها في العالم في الدورات
 التي ثبت بالنسبة الى المتغير وبغيره بنسبة التي ثبت الى المتغير والى طرف المتغير
 بما هو متغير وبغيره بنسبة المتغير الى المتغير فكل في الدورات بنسبة بالنسبة الى المتغير
 وبسبب اى يقف بالالهي بوالاخرى بالمتغير فكونه موضوعا للتغير وكل في
 الزمان واضع في التغير فيقول ولا يتغير الدور فكونه واقعا في الدور موضوعا
 للتغير او مرتبا على الزمان ارتباطا بوجوبه بالانصاف بانسبته الواقعية في الدور
 وبقوله لا تغيره لانها في قوله واقعا في الزمان او مرتبا على الزمان ارتباطا
 بوجوبه بالانصاف بغيره بنسبة **قوله** كفى لا والى الباب بخلق الرب المستحق
 الخلق الا تشبهه ولا يبرع او المادى بالخلق وعلى الاول بالسبح اسم على صفة
 الخلق والى الرب وعلى الثاني اسم مفعول اذ اصل صفة الخلق وكل مفعول له لا يمكن
 لنفسه ان يخلص من القدر والمكان ليعلمه وسكون الامام السلطنة والقوة القدر العلية
 والجلال العظمة والرفعة والسلو والطبى السبح او بمعنى العالم الى العالمين
 العالم بالامور وعلى الاول صفة للجلال وعلى الاخرين صفة للرب على الخط والنور
 ما يظهر ويظهر الخفيات المحجوبة عن الابصار والبه والاضاءة او العلية

والزائد المجزوع حاصله لا يخلو ان في المثلث المسوق المذكور لا اضطراب في الالطوع
او لارائه لا على وجهه كما في قوله العلية والسلطنة والفرقة من قوله موجود
ليحقق ان وجد وحمله في غلظة وتعاليفه ان يرد في قوله في الالوية او يمانية
يدل على وحدته كما سبق من دليل التوحيد والمراد بتواريب القوة العقلية
الحاصلة للشيء في شرائق من المبادئ العقلية عليها الدالية على الادراك
الحقيقي للوجود والمراد برهان الرب بالصادق المتقدمة الحق الضرورية التي
يجب عليها اثبات الالوية والتوحيد فان جوهر العقل يدرك المتقدمة
الضرورية وما في المثلث المسوق بهتدرب الى البنية ووجدته ومن كان علمه
يكنج الى شيء اخر ومن ضعف قوة العقلانية يحتاج الى غيره من ما ارسل
الرسول وجاءوا به من عند الله وانزل الله على العباد من الكتاب الحكمة والآيات
الى بيان بعض عقائده لبعض الناس واليهما يقول وما افلق بالسحاب
وما ارسل به الرسل وانزل على العباد ويحكم ان يكون المراد بالانطق بالصدق
المعاني المختلفة وما ارسل بالرسول الآيات وخوارق العادات والشرعية
المتعلقة بالحكم والمصالح وما انزل على العباد البلياء والمصائب لئلا يزل
عليهم منذ خروجه من الاوطار والانتداب وخلقهم وهداهم وقبلا الدلالة

على البنية متوحدة بالانتماء والمذكورات او لادلائل من العادات وحمل هذه
من خوارقها **الطلاق** القول بانه شيء **قول** سالت ابا جعفر
عن التوحيد اي معرفته متوحدة حقيقة ومصادمة فلا يوصف بصفات غيره
المتابعة للوصف وقوله انتم شيئا اي ادركه في الصورة شيئا واصف
بالشيء بالشيء وقوله انتم في معقول اي انتم في معقول شيئا غير معقول
او غير مدرك العقل كمنه ادراكا كلييا ولا محدودا اي بحدود حكيما وحسية
وكذلك ادراكا لحواس والقوة الوهمية ادراكا جزئيا محدودا فاقوم وممكن عليه
وبدركه فهو حجة بخلافه وكيف يدركه الاوهام وهو خلاف ما يعقل
ويقتضيه الاوهام لان تجوز على كل معقول وجوهر بالوهم بغير العقل
اي بغير الانية والوجود بخلافه سبحانه **قول** قال في غيره من الحديث
اي بغير ان يبق به شيء ويجب ان يخرج القابل من الحديث فنقول يخرج
ان في قلب الجبر والمراد بحد العقل الخروج من الوجود ومن الصفات
الكالية والعلوية والاضافية والاشبهية الاضافات لصفات الكمال والاشراك
مع الكمال في حقيقة الصفات **قول** ان الله يطلع من خلقه وخلقه خلقه
الكلو كالبنيان وسكون اللام الخالي والمراد بانه لا يتصف بالشيء المعانيه ولا يقوم

بروايتك ان شي اوصف شي لا كل شي مغاير لخلق لا لا شاع قد
 الموصلا لا يكون كل من غنا الى المير ومغنا لا يملك ما يغير خلقه واتحاد
 مخلوق لا كل شي يكون فيه استعداد والمسته للشيء فاعلم انه
 للشيء والتم والكل منها شي من اعدادها في كل واحد مما هو في هذه
 بحقيقة الصفة فحينها موجوده في حقيقة بالواجب بكل كيف خلق صفه والكل
 موصوفه ذات بالكم والكل كيف يصف بالانسان للكل بالانسان
 الفاعل الى المفعول نسبة بالوجوب ونسبة على الشيء اليه نسبة بالامكان واليكون
 نسبة شي واحد الى شي بالوجوب والامكان الا اذا كان له وجهان ياتبعهما
 فبعض الامتلاك من وجهين وكل واحد اشارة على محتاج الى الثاني لا باليه
 من موجب لموجوده لا يكون احد ما لا كما في خارجا فيكون الموجود موجب
 مغاير لكل محتاج الى مغاير لخلق مخلوق وكل واقع عليه شي
 فهو مخلوق واما على كل شي اي ابتداء لا بان يكونه فكل شي وقوله بان كل شي
 ليس كل شي اي قدس ومنزه الذي في كل شيء وتسلم هذا كونه محال ابتداء لكل
 شي بان يخلق فيه الكائن في ذاته بالوجود والالوهية والحقه وموجوده من الاشياء
 شي في الالهية لا في الملائكة في الالهية فحينها يكونه في كل الاشياء والواجب والحقه

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, starting with 'सुप्रसन्न' (Supsanna) and 'सुख' (Sukha).

الاعمال الواجب والواجب بالفرصة للغير حقيقة والافعال من الواجب
 لاحتمال ساقطة معصية الواجب والاجاب والاعباد وقوله والواجب العباد
 الى ان يكون معصية العباد واجباً كذلك وعائنه فلو لم يكن في الرواية والحق
 والتي بعد اوردت في هذا الباب لنفسها استثناءً من قوله كما وقع في
 خبر غلغولي بقوله ما خلا انه **قوله** لانه كذا لا يتم ولا تنقضي الدور ولا غيره
 الا زمان معني مشروط بقاء حدوث العالم وشروطه هناك وقوله لا اله الا الله
 الخ ليس المراد بطلان وقوعه من ايمان من ولا بعض بل المراد بكونه معصية بل بكونه حقيقة
 وذات الواحدة البينة لنفسه والتمسكه او المعنى انه صحيح بل لا اله الا الله المعنى حتى يقوم
 ان يسمع فالمراد بكونه معصية بل بكونه معصية بعضه وقوله ليس حقيقة ذكر الاله
 السبع العبر العالم الخبير بالاضحاف للزمان ولا اختلاف المعنى اي حصر على
 ولا يرجح على الاله ان يكون معصية بغير اوجح السمع والبصر ان يكون عالم خبير بالسمع
 والمسمع كعلم الله مع العبد ما كنه باله وجارحه كما في الحيوان بل بالاضحاف للزمان
 بالاجزاء ولا اختلاف المعنى اي الصفات للذات اول الصفات كما سبق من استثناء اختلاف
 جميعها العلية والتعلية ولا مكان والواجب في المبدء الاول حملتانه **قوله**
 قال لا اله الا الله اي اذ لم يكن له جزء ولا صفات في الزمان عليه ويعرفه قال ابو

عبد الله بن عبد الوهاب

في الذات والاعتناء من الذات والصفة والموضوع من العلم والموضوع الموجود
 من حال الى حال كما ينقل من صور الى كبر وسواء الى باطن وقوة الى ضعف واحوال
 اخر لا يحد الى شرعها المهور الى وتفتقها فيها وتكون في حدود اذا ثبتت
 وجوده ايراد من ان يكون موجودا بان اثبات الوجود له بموجب التعريف لما يتبادر
 الفهم من لفظ الوجود او باعتبار كونه محكوما عليه فكذلك هو باق في الزمان محاطا به
 والمجواب انه لا يلزم تحديه وكون حقيقة حاصلة في الزمان او محددة بصفة فان
 الحكم لا يرتفع من الوجود الحقيقي في ذاته والوجود ليس من الصفات المعانية التي تحيد
 بها الاشياء واثبات رتبة لفظ الوجود لم يجره ولكن اثبت ان الحكم بين الشيء والاشياء
 من ان لفظ الشيء المنفي مسبب للثبوت ثم قال السائل فلما ثبت ما ثبت اي وجوده متحقق
 وحقيقة يتبع منها الوجود فاجاب وقال نعم لا يثبت الشيء اي لا يكون موجودا
 لا بانية وما ثبت اي مع وجود وصيغة يتبع الوجود منها وينبغي ان يعلم ان الوجود يطلق
 على المتفرع المخلوط بالحقيقة العينية عينا وعلى معصو الانشراح والمتفرع من الحقيقة
 في كل موجود والمصغر فالاول تعالى حقيقة العينية وان دلنا على غيره والمصغر
 غيره معاير الحقيقة والمماثلة للمعنى الاول مشترك بين الموجودات كلها والمعنى
 الثاني في الواجب من الحقيقة الواجبة ولعل المراد من المعنى الاول لا شعاعا لثبوت

هذا هو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل
 وهو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل

بالخبرة

هذا هو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل
 وهو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل

بالخبرة وكذا الجواب بقوله لا يثبت الشيء بانية وما ثبت حقيقة جعل الكل مشترك
 والمشاركة فيها بانية متعارفة للماينة وقوله لا لان الكيفية جهة الصفة والاحاطة اي
 الكيفية هي الاشياء باعتبار الانعكاس بالصفة والاحاطة والانعكاس بها لان الانعكاس
 حقيقة هي القوة فهو من الفعلية بالصفة الموجودة او بعد عنها وهو في ذاته من
 فان الفعلية هي فعلية وجوده وتعلقه بموضوع الكيفية ولا بد له من جهة اخرى فاذا هو
 متعلق بموضوع تعالى عما يتقيد الالف المحل وقوله ولكن لا يلزم الموضوع من الفعلية
 والتشبيه اي لا يلزم القول بوجوده بجهة وانعكاسه بجهة فوات وهو الموضوع
 وتزبد بجهة من الانعكاس بالصفات الزائدة كالصفات المحلوقين وهو الموضوع
 بجهة التشبيه لان جهة فواته اي قال يزول وجوده وحكمه غير فواته او فواته انعكاسه
 بالصفات الكمالية الذاتية او الفعلية قد انكره بما هو عليه وجوده بانه ودفع
 ربوبية وشبهه بغيره اي قال بالانعكاس بالصفات الزائدة كالصفات المحلوقين
 قد اثبت لصفة المحلوقين المصنوعين الذين لا يحق قول الربوبية كما ثبتت عليه وقوله
 ولكن من اثبات ان الكيفية التي هي ان لفظه ان يثبت ككيفية لا باللفظ المصطلح على الكيفية
 كما يثبت في سائر الالفاظ لا باعتبارها القوة او الاصلانية لان الالفاظ هي في نفسها
 لها فيها ابتداء وانما هي مركبات الانعام فلم يستعمل عند التشبيه لما يستعمل في كل الادراك

هذا هو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل
 وهو الوجود الحقيقي
 الذي لا يتغير ولا يتبدل

وعدم وجوده فلو لم يوجد فيه استعمال الالهي في مجازاتها والمراد ان الكيفية لا
 الكيفيات المدركة لنا لا حقيقة بقوه لا يمكن بقوه في الماهيات المعانيه للوجود
 فلا تصح بها غيره الا بالانوار ولا بالمشاركة وقوله ولا يلاحظ بها اي لا يتبع بها
 فلا يخرج بها من عالمه الى عالمه **قوله** قال السائل في الاشياء من صفاتها
 التي لا ليست وباشرة وبجلي التبع فلو لم يرد ان ذلك واحد احد لا يشبه
 ولا يمكن مقوله بالربوبية من صفاتها فيكون شرا في الاشياء وصفاته
 وبطلانها وبطلان صفاتها فانه اذا كان احد لا يشبهها من صفاتها في الاشياء
 لا يشبهه وبطلانها لان ذلك في المعانيه لا يشبهه وبطلان صفاته المعلوم الذي
 لا يمكن الاشياء من ان لا يتصل بها ولا يتصل بها وبطلان صفاته المعلوم الذي
 الاشياء من ان لا يشبهه فلا يمكن ان لا يشبهه الا بالاشياء وبطلان صفاته
 من ذلك فانه لا ارادة والشيء خالها من ان لا ارادة وجود شيء يساويه بوجوبه
 على وجوده يساويه واذا اراده لا يساويه المعانيه يوجد على اسما على صفاته العادة
 انه لا يعرف الا به **قوله** اعرفوا انه بابه والرسول بالرسالة واهل العباد
 بالمعروف والعدل والاحسان اقول في الكلام محتمل وجوه اربعة في كون المراد بالمعروف
 به ما يعرفه الشيء به بانه هو موطنه اعرفوا انه بابه انما اعرفوه بانه هو موطنه

١١٦

ما يعرف به الخلق من الاجسام والارواح والحيوان والالوان والانوار والجملة
 من الخواص والاعراض ومن شيء منها او عاينه فهو موطنه معروفا بسلطانها
 والماثلة للمعروفات وهذا هو الذي ذكره المتكلم بقوله ومعنى قوله اعرفوا انه بابه
 انما خلق الاشياء من الانوار والافعال والرسول بالرسالة في صفاته معروفا
 بابه ارسلا بهذه الشبهة وبطلان صفاته الاحكام وهذا الكتاب وهذا الدين ومعرفته
 اولى الامور بالامر بالمعروف والعالم العالم به وبالعدل في الطريقة الوسطى والاحسان
 اي الصفات ذاتها في طريقه السالين ليس السالكين على الطريقة المستقيمة والاحسان
 يعرف الامام انه الذي بين الامة بالمعروف والعدل والاحسان وبه العالم به
 العلم بالمعروف وتبينها ان يكون المراد باليعرف به ما يعرفه يستعان به من قوس
 العاقلية والمعرفة ويكون بمنزلة ما يعرفه ما يعرفه اعرفوا انه بابه اعرفوه
 بابه اي بنبينا المشرق في القلوب ولو برسالة العقول المعروفة فان في
 نفسها قاهرة في معرفته سبحانه انما يعرفه بنور المطيع على الاقضية واعرفوا ان
 بالرسالة اي بالتيقن على النفس بتوسط رسالة الرسول واعرفوا ان الامور
 بالمعروف والعدل والاحسان وبطلان صفاته الاحكام وهذا الكتاب وهذا الدين ومعرفته
 العقلية بها وتبينها ان يكون المراد باليعرف به ما يعرفه يستعان به من قوس

انما عرفوه بالمعقولات العقلية البرهانية التي حاكم الله اليها واعطاهم علمها وان كانت
قد تجوز اليها الى تبه وجاية اليها لا بالرسول بل بالرسول من الايات والمعجزات ومن قول
الرسول في ما عاينوه من معرفته واعرفوا الرسول بآثاره اي بالرسول من الايات
والدلائل بعد معرفته سبحانه واعرفوا اولي الامر بسلطانهم المعروف واثباته عند الله
بعد معرفتهكم المعروف بوسط معرفته الله ومعرفته الرسول لا بالاطلاع على ما جاز به وهو
راي معرفته الله بانه هو الذي يجمع ما يعرفون به من الايات كما ذكره العديون اذ يعرفون
بابه في كتاب التوحيد بقوله الصواب في هذا الباب ان تعرفوا الله بانه
لان ان عرفناه بعقلنا فهو عز وجل في ما عاينوه من الايات واثباته عند الله بانه
وتجربته على ما عاينوه من افعاله ورسوله ورسوله محمد في ما عاينوه من الايات واثباته عند الله بانه
فهو عز وجل في ما عاينوه من افعاله ورسوله ورسوله محمد في ما عاينوه من الايات واثباته عند الله بانه
بانه فلا يصح منها وجوب معرفته في ذلك ايضا لا طيلة قولنا عرفوا الله بالهم
ان يبق الفرق باعتبار ما ساق المعرفة بالرسالة صفت من المعرفة بآثاره
بالحووس صفت اخرى منها وسوق فيها صفات لا اختصها الله لغيره
والمراد باعرفوا الله بانه حصلوا معرفته الله التي تحصل بانه **قول** على بن
ابن قيس نعم ان ابن زبيد وفي كتاب الرجال بالاول الماهية المضمومة والاول المنقط

زبيد

ختم

تحتها نقطة ثم الياء المنقطه تحتها نقطتين وفي بعض النسخ بالاول المضمومة والياء
الشبه تحت ثم جاء بعبارة **قول** الاية صورة ولا يحس بالمحس ولا يقال بالكن
اي معرفة معنى الشبه والمماثلة المحدودة بالمحس والظاهر بالكن والمعنى بالكنية
ان يبقى بالنسبة الى صفة شكله الصورة والعقود من المادة او كنيسة النفس العبد
او كنيسة الاب الى الابن والزوج الى زوجة تعالى عما يشكون وقوله قريب بعد
اي قريب من حيث احاطه علمه بالكل في بعده من الكل من حيث البانية في الذات والصفات
او من حيث قدم احاطه علمه من خلقه بعبء في قرب فهو عند الاحاطة بالكل علما
وتصرفا بعيدا عنه وتزعم من ان يحد ويحاط بالمحرك وهو فوق كل شيء ان يحد
والعلة عليه وكلامه في نسبة الكل الى كل شيء ونقص الكل بالنسبة الى كل شيء
فوق ما عليه تنوع اليه وكل من تنزل صارت عنه وقوله لا يبق شيء فوقه فيه اشعار الى ان
الطلاق العتوق فيه بالمعنى المجازي والاصح فيه المجاز في شيء بالنسبة اليه وذكره قوله
امام كليني في اي سابق على كل شيء وستم عليه في همه وجمته فان كل شيء متوحد في كماله
ولا يبق له انهم ولا يصح هذا الاطلاق المجازي في شيء بالنسبة اليه وقوله واخلفه الاشياء
اي لا يخلو شيء من الاشياء ولا يعرف من اجزاءها بالعلم بالخلق كيف لمع من فوقه حضوره
العلمي لا كحلول الممكنات في الالكنة ولا كحلول الخلق في الكل ولا كحلول الصانع

في المعروف والى اصل ان دخول الماء في بعض تجسيدات المادة والاصالة
والا وهو في الجارية ودخول المياه في بعضها بعض ودخول البرق في الكل اذ
الارض في الموضع وقرب الجود المذوق من المادة فربما يحسب من صور العلم والاشياء
الصغيرة فتود منها في الاشياء بعلمها خارج من الاشياء يتعالى ذات من علمها
ومعارنها ولا تتأخر بعضها والاشياء منها لا تتوقف على شيء بالعلم الكافي
او على والى الحد والجود مختلفه وجب في شيء من الاشياء كذا في الماهية الكائنة
بل تتعالى عن الماهية المتأخرة للوجود عما هو من كذا ولا يكون غيره اى لا يشترك
في هذه الصفة في شريك وذات مغايرة له وهو لكل شيء متبدا اى لا واحد غيره
ولكل شيء مخلوق له فلا يوافق شيئا منها موافقة المواصفات منها ولا في الاشياء
منها لانه المتأخرات منها ولو كان كذلك لحد منه بعض دون بعض بل نسبة
الى الكل في التوافق والتغاير فختلف فهو في مداه متساوى النسبة الى الكل
وان توفقت بعضها على بعض **قول** ان احد اهل اكرام من يعرف بخلقة اى
ان يكون بوجوده وصفاته الكمالية وتقدمه وترتبه عما يليق به بوساطة العلم
بصدق خلقة كائنه والى الجح وبما به لانه انما جاز اول الاشياء وبرهانه اول الالهي
واظهر الاشياء وبرهانه اظهر للبراهين وصدق الانبياء والى الجح انما يعرف بغيره

فكيف

فكيف يعرف انما يتوهم ان يتردد من ان يتوقف معرفة على وجود خلقة فلا يعرف
احد الا بتوسط معرفة بخلق غيره او مخلوقه فخلق لا يجهل اعظم واجل من ان يتوهم
على انما البراهين لمعرفة بتوسط معرفته خلق اخر او معرفته مخلوقه شيء من الاشياء
واكرم والطبع بعباره من ان يتوهم عليها ولا يصح ولا يبرهن اليها بل معرفة الاشياء
والى الجح يتوقف على معرفة باقتسامه وحالهم ويحكم ان يكون قوله يعرفون بايديهم
المعلوم اى بل العباد اى العقلاء من خلقه يعرفون انه بانه لا بتوسط المخلوق ويكون
انما الى طريقه الصديق الذي يستلوه بالحق لاعلمية **قول** اذ في المعرفة
سائر من اذ في المعرفة فقال الاقارب ان لا يعرفه اى ما لا يدركه الكل احد من المخلوقين بالمعرفة
ولا يمكن به ومنهم اليها الاقارب والافئدة بوجوده اذ هو حق لا لا يعبد فرد
بالاوية فترى في الشبه فلا يشبه بغيره او المراتب لا يشبه في الحقيقة العباد ولا ينظر
الى الماهية المتأخرات فلا يشبه في مرتبته ولا يعارضه عازم اى غير متجه الى علمه
ولا يخرج من العلم الى الوجود ثبت انما يحكم طريقا للبراهين والوجود لانه بالبراهين
الطبيعية يوجد اى حقيقة عينها لما يتوهم العقل ويدرك من المعنى البديهي
المعبر بالوجود او من الوجود اى معلوم غير فقيه اى غير مقصود اى الوجود او لا
يعتقد الطالب وغيره في هذه الحقيقة حيث لا يغير له والى اصل ان لا يمد له

لم يوجد في اول اولها في الوجود فهو لا يوجد وهو ثبت الوجود لذاته بالاولى
 الظاهرة فهو الذي عرفه ظهوره وعدم غيبته من شيء فلا غيبته من شيء فلو كان
 خفاء او اظلالا على السواطين ولما كان ليس بشيء شيء اي لا شيء شيء حقيقة
 او فيها وفي صفاته ولما عرفه فلا عرفه من شيء فبما يعرف من صفاته ويطبق
 غيره شراعه حقيقة او غيرا موزع صفاته ويطبق به واما الحديث قريب لما روي
 ابن عباس قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله علمني من علم الله
 العلم قال اصمت في راس العلم علمت اني في غريب قال ارجع الي راس العلم يا رسول
 الله قال صمت في راس العلم معرفة قال لا اعرابي وما معرفة الحق معرفة قال ان تقول قال
 وانكبه ولا توافره واصدا عنه ما يراعي اول الامر لا تقول ولا تظن ذلك من معرفة
قول من علم من علم في حال استناده ذكر من علم في كتاب الرجال على طائفة
 ما هو التوحيدي انما هو راس ان يستقيم تميزا وعلمه القول بالصدق ومعرفة الله
 عليه السلام وتوكل كعبته الى الرجال الى العلم الرضا عليه السلام في كتاب
 التوحيد بان لا يوافق من علم ما هو قال كعبته الى الشيبه يعني بالعلم
 لا يفرق في معرفة الخلق بوجه فكيف ليس بشيء شيء ولم يزل ساجدا ومجريا
 وهو الفاعل المار به **قول** وسئل ابو جعفر عليه السلام يحكي ان كعبته من كعبته

فاعلم ان حقيقة ما لا يتصور له وجوده في ذاته لا يمتنع على احد ان يتصور له وجوده في ذاته
 في الحقيقة ولا يشهد شي الى لا يثبت في الصفات والاحوال والاعضات والافعال
قوله ان اول علمه بحقيقة الله العلي العظيم الغريب الغفيس والمراد ان
 اول علمه في الحقيقة التي لا يتصور له الوجود في ذاته لا يمتنع على احد ان يتصور له وجوده في ذاته
 مبادئ معرفة الله لا يتصور له وجوده في ذاته لا يمتنع على احد ان يتصور له وجوده في ذاته
 في علمه ولم يتصور له وجوده في ذاته لا يمتنع على احد ان يتصور له وجوده في ذاته
 وبتلك حقيقة ما لا يتصور له وجوده في ذاته **قوله** المستبعد من عباده ان يتصور له وجوده في ذاته
 يتصور له وجوده في ذاته لا يمتنع على احد ان يتصور له وجوده في ذاته
 كما في باب الفروع وعباده سبحانه كقولهم من عباده الاسم اي بالوجود او بالعدم
 له واما المعنى الى المستبعد من الاسم فقد تقرر ان الوجود والمفهوم غير واجب الوجود
 الخالق الاكل سبحانه وعباده غيره كقوله واما الاسم بلفظ مفهوم غير واجب الوجود
 ان يعرفه اي ذاته الاحدى المتعلق عن احاطة العقول والادراكات ومن عباده
 الاسم والمعنى مجموعهما وكل واحد منهما قد يشترك حيث دخل في عبادة عباده
 ومن عباده المعنى بانه الاسم وعليه بصفاته التي كوصف بانه اي كوصف بانه
 عليه اي اعتقد الحق والوحدانية بعد اعتقاده احدا حادقا ونطقه لسانه

فما عني انما الكيف لا يذو سجد لكيف واما ان لا يكون ان يكون اماه على
 من خلقه من الجاهل نيات وغيره بالكل على ما سجد على قدرته التي لا يذو على
 ذواته سبحانه بقوله وكان اماه على قدرته واما ان الكلام فرب الخديعة
 مع العلم لا العوام نية على الحق في حقها بكونه من ما هو لو انهم
 الزمان اي المادة المجسمة المخلوقة كجانه واما الاحاديث الاحكام
 صحت في حق عدم صحة اختصاص وجوده بجانها من خصوص وفي رواية
 احمد بن محمد بن ابي نصره على اوردته ابو جعفر بن بابويه في كتاب التوحيد
 اخبرني عن ركب ابي كان في الجاهل على الطين السوال على صاحبه الى زيادة
 وتتميل للتطبيق **قال** فقال ذلك انما يقع في شيء لم يكن شيئا اي
 الخلق في حق نفسه زمان دون زمان اخر متغير كان وانما لا اختصاص بزمان
 من الارضه فلا يقع فيه شيء كان وانه بجانها لا اختصاص بوجوده بزمان
 والى به الاستدلال بقوله ان ربي تبارك وتعالى كان ولم يزل اي كان وانه
 بلا اختصاص بزمان كونه صياحا كعبه فلا حيوة زاية على ذاته ولا كسبية
 التي تصدر من قواع الطبيعة قوله ولم يكن له كان اي ولم يمتنع كون شيء له من
 الصفات الزاوية وغيرة ولا كان لكونه كون كيف اي ما كان لوجوده ثبوت

كون

كيف والصفات كيفية من الكيفيات متغيرة كانت او غير متغيرة لعدم زيادة شيء
 وقوله ولا كان له اي نفي الوجود عنه سبحانه مجلا وقوله ولا كان في شيء ولا كان على
 شيء ولا يذو على مكانه ما نفي الامر بغيره بنسبها ما حصل الاين والمكان
 فانه اذا لم يكن في شيء اصلا لا يكون الجوز في الكلي ولا يكون الكلي في الجزئي
 ولا يكون الخالق في المخلوق ولا يكون الداخل في المكان فية نفي عنه الاين بالمعنى
 المذكور عند اهل العلم من المتأخرين ومن تبعهم من القول بان المكان هو سطح
 الباطن الخالي المحيط بالهوى وانه السبب المحرور واذا لم يكن على شيء بالاعتقاد
 عليه او بالوضع والزينة نفي عنه الاين بالمعنى المعبر عنه اهل العرف
 واهل العلم من قدماء المتكلمين من ان المكان ما يحده عليه الشيء او انه المقيوم
 وفي الجاهل فينفي كونه في شيء وكونه على شيء انما يكون صفة لشيء وصورة له
 ومما طاب لشيء من الالفة والاحكام وكونه ذا وضع بالنسبة الى شيء ومحيي
 لشيء من الاحكام وذوات الاوضاع واذا لم يكن صفة لشيء كان المكان اي المكون
 مكانا له او بقرينة بان يكون المراد من المكان المنزل او يكون مكانا اي منزلا
 للمكانه بالاصح فالي لم يكن له مكان عرفت كالسرير هذه الكلمة لكون مكانا له
 ترسخ على خذم والارعية فهو مكان له بمعنى انه يخلق لغيره ونزله وان لم يحل عليه

المعينة الملائكة المدركة بالعقل والوهم المحاط بالادراك والقوة العقلانية
 عن سائر الصفات بالمحاكاة والحوادث المشبهة والمادة لا يلائم الحروف على
 الحجاب وشيئا الاين والظلال التي هي كجوه مخصصة ولا يمكن نسبة اليه نسبة
 من الايون والاكثة فانه لا يخرج عنه مكان ونسبة الى كل مكان كنسبة الى غيره
 الاكثة والى جميع الاكثة فانهما يكونان في المكان ومنه ان الكثرة وقوله ان يوحى
 يعرفه اي يعرفه من غير ان يكون له رتبة فيكون اما في الالف فيكون في القوة التي
 هي حرفة فانه في صورتهما ولكن لم يزل في القدرة والمكان في القدرة والعروطة
 لذاته لا يكون الا في القوة وسلطنة عليها وقوله ان شاء الله من شاء بنسبة
 بيان لكسل وسلطنة وقوله لا يدرك اي لا يحاط به نهاية وسنذكره ولا يصفى في الاسم
 ولا يتجزأ الى جزاء لا عقلية ولا متناهية فلا يجرى فيه التحدية العقل ولا يعجز
 لا يطر على عدم كونه موجودا بذاته واجبا بذاته او لا يجرى في ذلك اذ امر
 والثاني النوع الكبير لما يتبع من عدم جواز التغير والضعف فيه **قوله** كان ولا
 بلا كيف اي جبهه او جبهه لكل بقدرته وعلمه بلا كيف اي لا بقدرته وعلمه بعد ذلك
 الكيف ولا يفرق ما من الكيفيات على بذاته وصفاته الذاتية الغير الزاوية على ذاته
 ويكون اقواله باقيا مع عمله من الاخر وبعد فاما في نسبة الجواهر الى ما يكون

ففي

كنا

كونا ما يارنا فلا يمكن ان يحدث على حال او بالزمان بغير لوقت الزمان والظلال
 حال وتبين ان كونه المار بالاولى على الالف الثانية فانه فاعل الكل بلا كيف
 وغاية التلخيص الماديات بلا مادية المادة والتميز بين **قوله** الخلق والخلق
 والمراد بالخلق الاجسام والماديات او الموجودات العينية والمراد بالامر بالارواح
 والمجرات او الموجودات العلمية والمادان الكل مستداليه فانه فاعل الكل وغاية
 الكل فاعل الكل يخص به رتبة السطوية وتساويه الوجود بلا مشرك في زبانه
 وجود شي من الموجودات تبارك الله رب العالمين وقوله ولا تشاء الا واثم
 اي لا يحيط به ولا يدركه الا واثم وقوله ولا ينزل به الشهادة اي التباس
 ان تقع للوهم ومنه في مكانه ولا يصل اليه من غير ان يتساوى في حصول الوهم
 ومنه ان يدرك شيئا بالوهم وقوله ولا يجاوز شي ولا يجاوز في كثير من النسخ
 بالحاء والمراد المصلتين والاولى والاشياء الظاهرة الاولى من صفات معلوم من الحيرة
 والى في من الحيرة والاشياء الماخوذة من الجواهر الملهمة بمعنى التقصير ويكون المقابلة
 الشدية والحق لا يتجزأ شي ولا يتقصه شي وتبين ان كونه من الجواهر بالحادثة
 والراء الملهمة بمعنى الضعف اي لا يصفى شي وما في بعض النسخ من كونها
 بالميم والراء في عدم المناسبة للعالم لا يمكن من حصول وكذا كون الاخر بالميم

والزاد قوله لا ينزل بالاصوات واحدا من الدهر نوابه ان لا ينزل به حاشا وشيئا
 ان ينجي من غير و قوله ولا يسأل عن شيء ان سوال استخارج وموافقته اي من لا يكون
 عالما بانه سلطان او عالما بالحق لا ياتي من سوال ولا ينفع ولا يضر فيكون
 دليل في غيره وعليه سيجاز مستفيض في معرفة من يقضي على رعية الله ولا تافا كغير
 هذا السؤال المصنوعة لا يمكن ان يكون عليه العلم بالاولوية فلو كان هذا لا يتصور في الخير
 المحض لانه فان كل كمال غير متبع كماله وخرجه ولا يشع ولا يتبعه ولا يتلقى به
 مشيئة يكون بمنزلة الخير ولا يندم على شيء لا يظهر عليه كماله في عرف الحكماء
 وذلك لانه سبحانه علم كماله كماله لا يوزن عنه شيء **قوله** ولا تافا كغيره ولا تافا
 لما تافا من سببنا كما والتغيرات من غير نفع الغير بالاعتقالات التي كمن في السنة السنون
 وقوله في السموات وما في الارض وفيها ما تحت الارض تنسب على قدر اختصاص
 شيء به دون شيء والكل بظن وان لكل شيء اختصاصه بحيث اوجدته
 الحكماء في شتى الكمال والقدرة والقدرة التي بها وجد بها العالم نظام الذي تخلف فيه
 القول والكل ما تحت الارض ما تحت الارض الذي به تداره وطرز الى الطبيعة
 وتعالى ان كمال المراد بها ما يحصل من امتزاج القوى العلوية والسفلية بان تحت الارض
 ما يكون بامتزاج الماء والتراب **قوله** اجتمعت اليهود الى راس الحابلوت الى

الى

راس الحابلوت يستقيم علماء اليهود و حالهم فيهم وقوله في ان سوال غير اختصاص
 بوجوده بزمانه كغيره وجوده فيه وقوله في ان كماله لا يكون في جوابه شيء
 اختصاص بوجوده بزمانه بالزمان وسما لغيره ان كماله في غيره او لا على شيء ما هو على
 الكون فالزمان في غير زمانه اثبات الوجود له والقول بوجوده قفا لان لا يكون
 لان ما كلف كان تفرقا لوجوده ونقيا لغيره وجوده لانه لا ينفك في الكيفية
 يتغير ويحدث له شيء او يقول لم ينزل بالكم وما كلف كان على انه لا يجوز انما فيكم
 او كلف في يومه ان له اداة فاعلم للغير والاصناف بالكون او صفة زائدة يجوز
 تغيره وما كلف له انصاف بالكون والاصناف والصفة الاربعة مطلقا فلا يمكن
 موصفها للغير في حال انصافه واجب لانه فلا يمكن للغير فلا يمكن لزمانه وجوده
 الزمان في انصافه المتغير بالمتغير فلا يصح من غير شيء كان وقوله ليس به قبل على اختصاص
 بزمانه كان يجب ذاته وجب بغيره وحال كماله قبل انما هو قبل التباين كماله
 يتصف بالثبوتية على قبل وليس لوجوده ولا حاله من الاحوال نهاية ولا ينتمى اليه
 ولا يبعد ان كماله المراد بقوله ليس قبل ليس بمتصف بالثبات بالثبوتية وبان
 وما ينتمى اليه السابق منه وهو الزمان بل هو قبل الزمان ومبدء له فلا قبل فانه لا زمان
 للزمان انما انقطعت عنه الحادثة اي طرقت الاقدام فاني الامداد من اخره من طرقت

بما لا يعمى وهذا ما نطو الى قوله تعالى فقلوا لا يعجز الله شيئا ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 والعلم لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 الارثا لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 في الحقيقة او الجسدية او كونه الصورة ركنه بالانوار كما في خلقه بالارثا طائفة
 بالكلية وبقية لبعضه وبعضه لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 ماؤه الى العلوية من خلقه والارادة ليس الى الارثا طائفة ومن خلقه بالانوار بالخلق
 من جهة السليبية ارضه ولا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 بقدرته **قوله** ويجوز ان لا يفتقر الى شيء من خلقه من جهة السليبية طائفة
 عالمه طائفة سائبة ويجوز منسوب الى وجوده من عدمه واما وجوده من جهة
 الى عدمه فهو عدم الوجود لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 حقيقة وقوله لا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 فان الصدق كان صدق الكل كماله بذاته وليس فيه قابلية لما يعاير به ظاهر عليه التغير
 فلا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 فيما يقصده او الغفلة ما يريه في ذاته كماله بذاته الذي لا يجوز عليه التغير
 لا يجري فيه ذلك ولا يكون لارادته فصل الى شيء من خلقه فيكون برأيه كماله

الان يكون راضيا وسامعا بالانانية والعتاب كما قاله في فصله الاول واما قوله تعالى
 حاربه باجود لا شيء باخلاقه او يتغير في ذاته وسنة الزاوية كما في قوله تعالى
 اوجهه ان اراد شيئا ان يتوال كمن فكيف يمكن ان يكون الانانية والعتاب منه يتغير او
 المعنى ان لا يكون لارادته في فعل العبد او مطلقا قطع بالمراد خفيين وقوله تعالى
 انما قطعنا من العبد بطريق هذه الارادة قطع بغيره الفصل اما الفصل القطع
 بتخلله فهو امره ويغيره بالانانية ولا يفتقر الى شيء من خلقه ولا يفتقر الى شيء من خلقه
 ارادته فعل العبد ونزله ووجهه وانما نظر الى ارادته فعله وقوله لم يفتقر الى شيء من خلقه
 لم يفتقر الى شيء من خلقه وانما نظر الى ارادته فعله وقوله لم يفتقر الى شيء من خلقه
 من شيء ما كان هو اختلف فيه فاذن ان كان ذلك الشيء فيما كان من صفاته او يشترك
 اي يشترك في ذلك الشيء فيما هو من صفاته ولم يكن ذلك الصفات اي الامكان في نفسه وجوب
 الوجود فان الكفاية في الامكان كونه وجوب الوجود ولو هو الحال في الحقيقة كما
 ان الحال في الامكان كونه الحلية الحال بالانانية والمثل يستحيل الامتناع تغير
 الحلية والانانية والمكان في كونه الامتناع تغير الحلية والوجود مع كونه الوجود
 وتفصيل الكلام في ان الكفاية في الامكان كونه الحلية الحال بالانانية والمثل يستحيل الامتناع تغير
 له وجوب تغير الحقيقة والانانية ولا يجوز استناد الانانية الى الحقيقة

ذاتهم على وجه العلم وكذا لا يقع عليه العلم لان قوة العلم بوجوده ممكن وسكانه
 برزخ في ذاته من غير ان يحجز الامكان **قول** تعالى الجباري عزان يوسف بصفت
 فانية على ذاته وعزانه يكون بعينه الحقيقة جاز تحقيقه تعالى الى تناول بيان
 ما فهم من صفاته الحقيقة العينية تلكه ضل ان لا يعيبا **في الظاهر** الروية
قول كيف يعبد العبد ربه ومولاه اى كيف يعبد ولا يعرف معرفة ثابتة
 بغيره لان تلك المعرفة لا يحصل بالروية ومولاه اى واجبه عليه العلم بالية على ان يحصل
 ان يرى ويرك بالية وتفرده ان سبحانه لا يقع عليه الروية لان في اعلى مراتب
 البعد للمعرفة الحكامات والمغيبات ونية عليه العلم بقوله المنعم على وعلى اى با
 انهم ملهم من العلم والمعرفة فبذلك اعلى مراتب البعد وكل ما يكون في اعلى مراتب البعد
 لا يدرك بجاسته البعد فاصورة له بذاته ولا البعد لا يحصل بصورة علمية للمعبر
 فكذلك معرفة ان يعرف بذكر التكليم ان يدرك بالبعد ان يعرف بالابصار انما يعرفه
 بالقلب وهذه المعرفة هي روية بالقلب فهو يمد يده وقوله بل راي رسول
 اسما عليه السلام وادريه سبحانه روية صلا عليه واكرده والروية وان ههنا عبارة
 في لا يعبد كنهه على الروية العينية وانما يعلم العلم بان روية صلا عليه واكرده بالقلب بان
 اراه انه يعرف من سمات كماله وسمات جلاله وعظم اياته ما احاط ان يعرفه لانه

انه روية معرفة بالقلب مستقيمة على صفاته واسماؤه واياته فانه **قول**
 انه روية ان ارفع الروية والحكام بين حسيين لما كانا من الروية في حق الحكام
 على وجه السائل لا البصار من ان طاعة البصار ولو كان ينبغي ان يعلم
 احب عليه العلم بنفسه من هذه الروية ولا يعلمها تلك الروية العينية واستدل على
 عدم صحتها بتبليغه على ان يعلم واكرده لان ذلك لا يدركه البصار ولا يحيطون به علما
 وليس كذلك شي اما دلالة لا تدرك البصار فطاعة ولان لا يحيطون به علما لان
 البصار احاط عليه واما دلالة ليس كذلك شي لان البصار انما يكون بصورة
 وهي شي فأكبر ونشأ به والامكن صورة له وان كيف يحرك جلال الملك جميعا
 من الحق ويخبر ان صانع عنه سبحانه لا تدركه البصار ولا يحيطون به علما وليس
 كذلك شي ثم قال انما رايه بسيفي واحطت به علما وموط صورة المستقرت
 الزيادة في حقيقة ان ترميه بهذا اى بسما ودعى الروية بالعين وما في علم العبد
 وضمانه كنهه ياتي الى تفصيل لما احاط به بالابصار وليكن شئ في ذلك انما
قول فانه يقول ولقد رايته نزله معه حاضرا من اى القوة بالغة والاعلى الروية
 من الكتاب وهو قوله ولقد رايته نزله اخرى لما ذكره عليه السلام من الايات الدالة على علم
 الروية بالبصر واجاب به ما بان بعد هذه الآية ما به الى اى شي يدل على راي

ان المرئي في حق من حيث قال كذب العواد ما راى بين المشا را الى بقوله في الآية
 فان معنى هذه الآية ما كذب العواد كذب العباد والكرامات عينه وليس لها معنى
 بعد هذا لا حتى قال ولقد راى نزله اخي والغير راجع الى ما راى في قوله صبيح
 كبره في بعد ذلك انفسه حتى اخبر بالمرئي اذ راى من ايات رب الكبري والظواهر
 المراد ما راى في قوله ولقد راى فلا دله في ما ذكره في كونه متجانسا بالمرئي
 صلا عليه والاعلى على المرئي في قوله ولقد راى ايات الله وفي غير هذا ولا يجوز
 ان يعمل المرئي في الآية المذكورة على ذات المتجانسة ولا يعلم غاية الكبري وقد قال
 ولا يعطون برعل المبري على علم والمعنى ان بعد هذه الآية اي قوله ولقد
 راى نزله اخرى ما راى على ما راى وبنيته حيث قال اولها ما كذب العواد
 ما راى ثم قال ولقد راى ما راى في قوله ما كذب العواد ما راى والمراد
 ما كذب العواد ما راى البصر في اخبر ما راى البصر في قوله ولقد راى من ايات
 الكبري هذه الآية على المراد ما راى في قوله ولقد راى نزله اخرى الى اخرها
 قال ولقد الكلام وجر اخره وان بعد هذه الآية بين كذب العواد ما راى ما يدل
 على ما راى بالعين اي معنى قوله ما كذب العواد ما راى ما راى العواد ما راى بالعين
 ويكون قوله ما كذب العواد كبره ما راى عينه يستعمله انما راى على الروية بالعين

وقوله ولقد راى ما راى العباد ثم اخبر ما راى بالعين فقال بعد قوله ما راى
 وما على قوله اي من ايات رب الكبري ويؤيد هذا الوجه ما رواه الصدوق في كتاب
 التوحيد باسناده عن محمد بن الفضل قال سألت ابا الحسن عليه السلام عن ما راى رسول الله
 عليه السلام في قوله ولقد راى فقال نعم عليه راى ما سمعنا من قوله على قوله ما كذب العواد
 ما راى ما راى به البصر ولا يراه بالحواس **قوله** فقال البقرة في كذب بالروايات
 اي لا يصدق بها ويحمد ما راى في كذب هذا الامر الشيخ من الكذب بالروايات
 عليه السلام ما راى ما راى بالكذب بالروايات الى ان كذب الله الاشياء فيها وجميع
 انه لا يحاط به فلا يلازمه الا بالبرهان وبما يشهد به اي اتفق المسلمون على ما
 في الكتاب والخالف له اول الكتاب المجمع عليه في رده فضل امر من الكذب
بما **قوله** وما نريد العامة والخاصة اي في معنى الروية وقوله وسألت الشيخ
 في ذلك ما راى بين ويوقع امر الروية وانها بالقلب والمراد بها المعرفة بالحق
 او بالبرهان والمراد بها حقيقة الروية والادراك بالحق كما عند اكثر العامة **قوله**
 اتفق الجميع لا يقع بينهم اي جميع الصلوات من جوري الروية وعليها لا يقع وسألت
 بينهم على ان المعرفة من جهة الروية فروعها على ما راى يعرفه بان ما راى في
 بالصفات التي ترى عليها ضرورة حصول صورة المرئي بالصفات التي ترى عليها

ضرورة حصول معرفة المرتج بالصفات التي يرى عليها ضروري وهذا العلم على وجهين احدهما
 كونه ضرورة من جهة الروية غير انما هي المعرفة بالمرتج يحصل من جهة الروية ضرورة وانما
 تحقق الموقوف بالمعرفة ويكون قد عرفته غير انما هي المعرفة التي تثبت من جهة الروية ضرورة ان
 ضرورة وانما هو على الاعمال التي تثبت اليوتوب والبدانة وتوفر في البطلان يحصل
 المعرفة من جهة الروية ضرورة فانما هو على وجهين بالعين وقت المعرفة من جهة الروية
 ضرورة فكل المعرفة التي هي ان يكون ايانا او لا يكون ايانا وما يظن ان كان ذلك
 المعرفة التي هي من جهة الروية ايانا لم يكن المعرفة في الدنيا من جهة الاكتساب ايانا
 مستقانا فان المعرفة على الاكتساب ليس يحصل من جهة الروية وليس يتكفر ولا يتقيد
 والروية بالعين لا يكون الا بالذات معرفة من جهة الاكتساب في وجهها ضرورة المعرفة
 على اصل من جهة معرفة بالمرتج بانه مستبعد بالصفات المذكورة في الصورة فكل صفاتها
 لا يتحقق في المطابقة لواقع فان كانت هذه ايانا لم يكن ذلك ايانا بل يكون في الدنيا
 لا يتم لم يرد ضرورة وليس لم المعرفة من جهة الروية انما لم المعرفة من جهة الاكتساب
 فلو لم يكن ايانا لم يكن في الدنيا موزون لم يكن ذلك المعرفة التي هي من جهة الروية ايانا
 مطابقة للواقع يتبين ان ذلك المعرفة على الاكتساب ايانا لم يكن هذه المعرفة التي هي من جهة
 الاكتساب من ان تزوج عند المعرفة من جهة الروية في المعاد لتساويا ولا تزول

لاستماع

لاستماع من ان لا يان في الاخرة وهذه العبارة على كثرة اوجه احد انما تعلم هذه المعرفة
 من الزوال عند الروية والمعرفة والمعرفة من جهة نفسها وما الزوال في سبيل الاستماع
 زوال الايان في الآخرة وانما لم يكن هذه المعرفة من الزوال وعدم الزوال او يكون صفاتها
 يتبين في المعاد عند وقوع الروية والمعرفة من جهة نفسها لا استماع الضدين واستماع زوال
 الايان في المعاد والمستلزم للاجتماع التضييق في سبيل وثالثها لم يكن هذه المعرفة من الزوال
 وعدم الزوال ولا يجوز احد ما وكل منهما محال وانما يان ان الايان لا تزول في المعاد فبما
 والاجماع عليها الا اعتقاد ان ثبت المطابقة للواقع على ما صلى بالبرهان مع معارضة الوسكون
 الحاصلة في الدنيا من جهة المعاد ارتفاع الوسكون والموانع على الروية ضرورة من جهة
 انما تقع المعرفة الصحيحة والكل منهم في الجنة فلو زال ايانهم لم يكن كون غير المعرفة ايانا
 من المعرفة كون الا حط من جهة الايمان درجة وضادة كذا وتبين ضرورة الزوال
 لحسن في سبيل العلم ان المعرفة من جهة الروية غير متوقفة على الكسب والنظر وقوة المعرفة
 في دار الدنيا متوقفة على ضعفه بالنسبة الى الاولي فكلما قلنا مثل الحرارة القوية والحرارة
 الضعيفة فان كانت المعرفة من جهة الروية ايانا لم يكن المعرفة من جهة الكسب ايانا
 لان المعرفة من جهة الروية ايانا لم يكن ايانا لم يكن سلب الايان عن الراس لا استماع
 المعرفة من جهة الروية في زمان واحد في قلب واحد يعني ان احد ما اقوى من الآخر

انما لم يكن في الدنيا
 ضرورة

بين واحد واحد ما حصل من جهة الروية والاخر من جهة الدليل كما يقع في امرين
 واحد واحد في زمان واحد انتهى قد سلك هذا المسلك حتى لا يلازم الاطلاق في الامور
 من الناحيتين في هذا الحديث وقد سلكنا كما ترى وكل كلام عليه بعيد عن الصواب وفيه
 من اللوم ما لا ينبغي **قوله** لا يجوز الروية والحق ان لا يجوز الروية بالعين وما جاز
 عليه جواز الروية وتقريره انه لم يكن بين الراي والمرئي مواد ينقد البصر سوا ذلك
 الا اعتبار بالانطباع كما هو الظاهر الرواية السابقة قد علمنا ان لا يكون اولا في الشئ
 كما مر من غير اخرين من الحكماء فاذ لم يكن بينهما مواد وانقطع البصر عن الراي المرئي
 لم يصح الروية بالبصر وكان اي في كون البصر بين الراي والمرئي الاشتباه بيني شكل
 منها بالآخرين اشتبهنا اذا اشتبه كل منهما بالآخر لان الراي بين سادي المرئي وشكل في
 النسبة الى السبب الذي اوجب جهتها في الروية وجب الاشتباه ومثله امره بالآخر
 في توسط البصر بينهما وكان ذلك التشبيه اي كون الراي المرئي في طرفة البصر الواقع
 بينهما ليس كالمعنى بل كمشابه المرئي بالراي في الوقوع في جهة حتى يقع كون البصر بينهما
 فيكون غير ان الصورة ونسبة فان كون الشئ في طرف مخصوص من طرف البصر ولو
 البواينه وبين شئ اخر سبب على الحكم كونه في جهة ومقرره اوسع وصورة ونسبة
 ومثلهما في الصورة والمواد يقول لان الابواب لا يميز انما لها

هذا هو الوجه في الروية
 لا يجوز الروية بالعين

وفي بعض النسخ ما لم يكن بين الراي والمواد ينقد البصر متفاداً لعدم وجود البصر المتصور
 في ينقد وطرفه المتصور ايراد الدليل من قوله لا يجوز الروية ما لم يكن بين الراي والمرئي مواد
 ينقد البصر لا يصح الروية بالبصر الا بتوسط مواد ينقد البصر منه وبين البصر وطرفه
 الا ان يكون قوله لا يجوز الروية ذكر المدة ابتداء الدليل من قوله لم يكن بين الراي والمرئي
 مواد ينقد البصر وفيها تبيين للمدة في ان يصفى ان يابى كذا حديث الطبيب
 احمد بن ادریس بن ابي بصير بن ابي بصير قال كتبت الى ابي الحسن انما يشك في الروية
 وما فيه الحسن كتبت لا يجوز الروية لم يكن بين الراي والمرئي مواد ينقد البصر فاذ انقطع
 المواد عن الراي والمرئي لم يصح الروية وكان في ذلك الاشتباه لان الراي بين سادي
 المرئي وبين انما لها بالمسببات انتهى ومعنى القادر كراية العين برؤية ولا يندرج
 الى الحكم في رواية الطبيب من قوله كان ذلك التشبيه ابتداء الدليل على نفي الروية بان يكون
 الدليل على نفي الروية بالبصر تشبيه دليل اشتباه الروية بالبصر فعلا دليل اشتباه السمع وكونه
 مسبوفاً مستنداً على دلالة التشبيه على نفي الروية بان الاستدلال على نفي الروية العقلية
 لا يبرهن انما لها بالمسببات التي هي التماثل وحملها على تحريك الزاوية فانه ينقض من
 الوجه كيف يجب ومن ثم ان عمل هذا الكلام على ذلك المعنى وما اقترناه له لا شك
 ان حديث اهل البيت عليهم السلام وفيه احوال المعنوية من مملوكات العلم انما

وسائر الحواس من الزلل والردى والاضطراب عن طريق الحق وضلع العدى **قول**
 راجع من الخواص اى من معتقداتهم ودرج رايهم او المراد بالخواص ما قيل الا
 ودرج رايهم **قول** ولكن رتبة العلويات بقى الاية اى بالاعتناء بالحق
 اى اعتبارها على ما يتبين من طريق اليقظة والتميز او المراد بالحق الاية
 كمال الاعتناء به البرهان العقلي فالعقيدة بالحق لا يردى الا بذكر المردى فى
 الخواص بيقوله قال لثبنت الحقيقة بالبرهان الحق الا بذكره وجوبه على العقيدة
 والبرهان الموجب لها وقوله لا يعرف بالقياس ولا يدرك بطووس ولا يشبه بالقياس
 بيان كونه رتبة بالحق معرفة بالاعتناء بالحق الحاصل من البرهان العقلي
 التى لا يتغير ولا يزول فان كل معرفة بالقياس اى بان قياسها على ما يكون
 بعضه المخلوق اذ كل ما يتغير مخلوق والمعرفة بصفة المخلوق لا يكون معرفة بالحق
 حيث لا تدرك به الجوهر بالقياس والامكان بالعرف وكل ادراك بطووس
 ادراك لما يقع الظاهر فى القوى الجسمانية وموادها ولا تدرك به ما يشتمل على
 من وجوده الخيزر والجوهر بالقياس ما فى الاضمار الى المعرفة اذ وجودها لا يرد
 ذاته وما فى الموجود بوجوده ولا يدركه ولا يشبه بالقياس تخصيصه على ما ذهب
 اليه بعض الاوادم وتوهم من بعض الاخبار والافان رواه عملا الا انه لا زيادة

الافان

الافان بغيره **قول** موصوف بالامان الوصف ذكر الشئ بالكون له سواء
 او من افين الى الالة العجيب والعظيم الذى يتجلى بغيره او بغيره
 خلوته بريك امانه والمراد ان لا يدركه بوصف شئ مما يوصف بان الاية
 العباد رتبة من الحقيقة اليه لا تصفه زانية حاصلة فيه وقوله معروف بالعلامات
 يعرف بوجوده وصفاً العقيدة الكمالية بالعلامات المراد عليه لا يدرك ذاته
 الكمالية بالحقول او الحواس والاشعار على انما يحيط العقل والحواس والاشعار بالاشياء
 المراد على وجوده وكما ان علامات يعرف بها وجوده وكما ان علامات يعرف بها
 ذاته وما يشتهى ذاته وتزعم من صفاته غيره ومن كونه متفانيا على ان يحاط به ادراك
 العقول والحواس والاشعار على صفته بحسب صفة بالزنية المحبوبة فقال لا يجوز
 في كلامه مطلقا فى احكام الغضائية والقدرة ولا فى الاوامر والنواهي الشرعية
 وقوله ذلك لا يدرك الا بالافان مائة لما سبق ذكره معراجا ما يعلم من ذلك من التوحيد
 ولا سمع السائل من الكلام اقرضته من رسل الله صلى الله عليه وسلم كما قال في الخبر
 وهو متولى له اعلم حيث يجعل رسالة **قول** بل رايته رايته من عبدة اى
 معين ورضت بانه مستحق للانبياء واعلم ان السائل بالانتماء استعماله على علم
 مصدق باورد من الرواية فاجاب عليه السلام بقوله ذلك ما كنت اعبد بغير الله

للتصديق ما عرّفه وما سأل من كيفية القول وكيف لا يهتاج به بقوله لا تترك
العيون في مشقة الابصار اني ادراكا صلا في مشقة الابصار ولكن تارة
القلوب تجاوب الابصار وقد تفسيره **قول** ذكرت ابصارا في قوله لا تترك
من الرتبة اني يطوف في الرتبة وفي بعض النسخ يهاجر وول اني يطوف من رتبة الرتبة
والمراد بقوله الشمس من رتبة سائر من رتبة الشمس ان نور الشمس من رتبة سائر من رتبة
نور الشمس وكذا في اشياء اخرى من رتبة الشمس ان الجواب هو المتوسط بين العرض والسر
والسر والسر المتوسط بين الجواب والرب تعالى وقد تفسره عليه السلام في قوله لا تترك
من ابصار الشمس في رتبة سائر من رتبة الشمس في قوله لا تترك **قول** فكيف تفرقه
من قوله فطمة ما احبب في قوله ان يكون من كلام الرضا عليه السلام بعد قوله لا تترك
انه عليه ولا المعنى ولا يفرق بين قوله لا تترك في قوله لا تترك فكيف تفرقه انما تفرقه
ما احبب ما احبب ان يري او ما احبب رسول الله صلى الله عليه وآله ان يري وسعد ان يكون
من قوله لا تترك من قوله لا تترك في قوله لا تترك من قوله لا تترك في قوله لا تترك
في قوله لا تترك من قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
من قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك
او رده في قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك من قوله لا تترك

الابصار

الابصار بالعيون ولا تترك الادراك لانه لا يترك في قوله لا تترك العيون **قول** قال
الوهم اني المراد في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
الزنا وقوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
الاولى من ادراك الابصار وقوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
الاولى من ادراك الابصار وقوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
بالعين من قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
من قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك في قوله لا تترك
علم من ان يكون محال بالعين ويكون علم محال بالعين ويكتب **قول** ان اوله
القلوب كبرى ابصار العيون لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها
والمراد باوله القلوب بدارك القلوب بما تتركها وما تتركها وما تتركها وما تتركها
لانه لا تتركها ان يتركها وما تتركها باوله القلوب **قول** او تترك القلوب اذن
من ابصار العيون حيث لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها
بما وقوله او تترك القلوب لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها
نفي ابصار العيون ففهمها **قول** عن شمس بن الحكم قال لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها
بغير ان لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها بالابصار لانه لا تتركها

ولو علم العيوب بطل الباب بانتم لم تسمع من الحكم الذي هو رسل حال الصادق
عليه السلام وتبين في الكلام الذي فاعلم بان كلامه خور من حادث اهل البيت
واقول انهم لم يعلموا بطريق كلامه ان ادراك الاشياء بالاصاطير بها على قسوس ادراك
بالحواس اي الحواس التي تفرق ادراك القلب من القوة العقلية والحواس الباطنة
والاولى يتبين ان ادراك بالاصاطير وادراك بالحواس وادراك بالاصاطير فاما الادراك
بالاصاطير اي بدار الحقيقة ما هو مركب بالحس في الحواس فادراك الاصوات التي هي
هيئة تفرع الهواء وما في حكم المدرك بوصول تفرع الهواء الدار في الصانع الى الصانع
قوة ادراكها وللشعيرات التي هي الروائح المدرك بوصول رائحة المكثفة بها الدار
في المنخر الى حائل قوة ادراكها والطعم والذوق في كليات ذوقه مدرك
بوصولها عند دخول المكثف بها في العلم الى حائل قوة ادراكها واما الادراك بالحواس
اي بكمية حقيقة المدرك فحرف الاشكال وهيئة اصاطير الحواس من الترتيب والتشبيث
واما انما هو حرف الدين والحقن في الحسنة والحواس والادراك بالاصاطير
ولادراكه فالعبر الى الصانع وادراك الصانع ان الصانع مدرك الاشياء لا بكمية
ولادراكه بين حقيقة المدرك والبرهان في خبر المدرك والادراك في خبر المدرك لا بكمية
كون الا بصار يتوسط الشعاع والاصاطير في حائل قوة الادراك واما

التميز

التميز بالاولاد فاشتهت في كسب النفا في الاول سجدته واما انما كانت في حائل النفا فيه
سجدته لان ادراك المدرك سبيل وسبيل لا بد منها في سبيل الهواء الى النفا الى حائل
يخرج من نفوذ البصر حتى الشعاع وسبيل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
مستلزاما ولا يكون بينهما حجب حال السبيل في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
السبيل في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
فاما حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
فاما حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
انما حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
وتميز الادراك في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
بمعرفة حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
سواء كان حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
التفريق النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا
التميز الادراك وسواء في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا في حائل النفا

فما سبقت في ذلك بالصدق الباطن يبع بها ان قد مر من ان لنا صورة في
 وصورها والى على غير ما كان ان يكون له صورة سالفة للكلية او صورة مخترعة
 متاخر على احاطة العيوب به والى ذلك اشار بقوله واما الحقيقة فما سبقت على ما في
 القول ان السبيل الذي ليس هو غير كماله في الهواء من المميزات بذواتها او
 صورها فما جعل الحقيقة اذ كان كماله في الهواء موجودا وليس له على غير ما في
 بصورة وحيث ما يتاخر لا يتاخر به من راجعها الى السبيل الذي الى ما يتاخر من المميزات
 ان يكون نظره متصورا على ان ذلك سبحانه على القول في الملوحة والقلب واما الادراك
 على القول في فعله لا يتاخر في حد ذاته حيث انه على كماله في الحقيقة كما ذكر
 النفس ذاتها على القول في كماله في ادراكها بما فيها كما يكون كماله في فلا يتاخر
 في ادراكها على كماله في كماله في ادراكها كما يكون على كماله في ذكره واذ قد بينا استحالة
 ادراكه بالحبس والقلب فلا ينبغي لنا ان يكون على كماله في ادراكه ليس موجودا غير انما هو
 الغير من امر التوحيدي كماله وهو من ان يكون له من المميزات فما ذكره كلف ذلك
 لم يتوهم الا ما هو في الهواء موجود ولم يتاخر على الا عليه فما قلنا في امر السبيل الى استجانه
 ان يشبه خلقه **باب** التفرقة بين ما هو من نفسه **قوله** يصح ان يكون الصورة
 والنظر الى الشكل الحاصل باحاطة العيوب والنظير وقوله بالذات المصحح التوحيد

انما يتحقق ذاته الصورية وسفاته وقوله وما هو كماله من تلك ان من بالارض التي
 لتتفكك وتوحيدها وتخل بها وتلخص بها بل لا يلزم ان تكون تلك من الوصف بالصورة
 والنظرية بقوله فقال ان الذي ليس كماله في وهو السبيل العبري تعالى لا اله الا هو
 الموجود الذي لا يصح عليه المماثل والمماثلة في الحقيقة والصورة والخلق والصفات
 الكمالية كما ليس والى على ان الذي لا يملكه لا يملك على الحقيقة والوصف والشبهون امر خلقه
 المنزول على امر الى المشبون للمعجب اخراجه عليه لا يتاخر عن الاعمال ولا زمر
 ثم الاشارة الى ما هو من صفاته به ويحل انما يكون فيه كونه مما نزل بالقول من صفاته
 سبحانه ثم التنبيه على فقر البطلان من حيث انه قد بالصفات الوجودية الكمالية
 بعد كونه واحدا وجوده السري ونفي التشبيه من حيث انه واجب الوجود بذاته لا يصح
 عليه حركات الاعمال **قوله** ان امره لا يوصف بحدوده اي بانهما الحقيقة العقلية
 والعينية بالعواطف والصفات بالعواطف والصفات العينية العقلية او الحسية
 فليعلم ربنا من الصفات اي كل ما يراه فارادى بالحق بالحقيقة ولعل نفي وصفه بالحدود
 الى نفي وجوده في الحواس والموتى وكونه على ما هو من كمالها وقوله وكيف يوصف
 بحدوده من كماله ابتدأ على كماله في ادراكه بالحواس وانما بقوله ان الذي لا يملكه
 لا يملكه على كماله انما في نفي كيف يوصف به في الدراك وكيف يكون حصول الوصف

من ثم ان الحكم على مراده بطريق الحقيقة العينية القائمة بانها لا ينفك عن كمالها بل
من الصفات والافعال وبالصدق والاكوار كمالها ذات عن شئ من صفات الاصل
موقرة او متشابهة على شئ يقع عليه وجوده وبالعقد يكون صافيا من كل المراتب والصفات
لوجوده الاطلاق على الحقيقة العينية بالظهور المتصور وكونها موقرة انه يتغير
تخليها بالانظر حيث لا ياتي الا لا انتم حقيقة راية على انك اذا حصلوا بك
تجملها على معنى من رتبة تميزها عن الازمان والحواس وما كانا على السبيل
نعم عزها الموقرة ولم يبق على ما ذكر في المراتب اعاجيب على السبيل لا يخطئ اطلاق الجبريل
يقع ما فهمه من حجاب وقيل على مراد بطريق احد كيف هو الاموال ليس الاصل في الحقيقة
بموقرة صفات ذاتها القائمة وصفات اشياء من الكائنات فان لا يكون موقرة على
منها موقرة ليس على شئ والوجود البصري للاباء وقوة موقرة لا يحد ولا يحد ولا يحد
منها لا يحد الى ما ليس على وجهه على ما ليس ولا تذكير الا الصيا الى الاول
والحد الى الثاني والجميع من كمالها الى الثاني موقرة الباطنة والاعجاب على شئ اصحاطة
تدرك احسية او موقرة ولا يحد الى معنى التغير من حقيقة موقرة محدودة ولا
والاعجاب على تشكيل وكيف والصورة والتشكيل لا ينفك عن الحقيقة ولا ينفك
فان على اصلها والاعجاب فلا تكتب عند **قال** فانما اياه انش وحي مباد

انها والاشياء الخارجة لا هي مادة وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
والاشياء وقولها لا هي مادة وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
واما ما روي في نسخة وهو المعنى في المخرج ولو كان محمودا كما في نسخة اخرى
عنه لم يكن محتمرا وقولها لا هي مادة وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
كالصورة للمادة فالاشياء لا يغير في المادة والمادة لا يغير في الصورة
للمادة ولو كان محمودا لم يغير في المادة وفيها لم يغير في الصورة
التي يكون اول المادة مكونا وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
بخصائص وحددها من حيث المستلزم لا ما هو من حيث ما سبق وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
حالي انوار من غير ذلك الزيل في الغاية بحيث انوار وانها لا هي مادة وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
وحقيقة رابطة مستلزم بغير الاشياء وبها وبانظر كمال العلم وبخبرته الربوبية
مشبهتها وحقيقة كماله على ما هو في المخرج على ما يتعلق بتوحده بها على معرفته بملك
اشياء رابطة من حيث المستلزم بقولها لا هي مادة وقول بحدده ومكانه مستلزم بالاشياء وبها وبانظر
مفهومها حقيقة وان كانت تفرق عن مفهومها بملء الاوادم الى الاتصال الاوادم
الى معرفته لتصوره عن الباري ولما ذكره في الباري فاعلم ان كانت او باطنية
لتعريفه الاتصال بانفي الاوادم والشعور ولو كانها كيف وما فيها المانع

التقدير والتميز ما يقع عليه التقدير والاحتاط بالمتعارف من دور العبارة لا يميز
 بالناظر موضوعه لانه متصل بالخطاب بها وهو يتناول الخطاب وطلد ولا يصار
 اليه من غير ذلك فيصير فينا ويجوز ان يصلح ان يوصف الصفات الخطية بها فيقول
 صلت عن صفات رقيقة الصفات اولى بهذا المسمى من الصفات والمكمل للصفات
 الى ان لا تميز من صفاته مما يحصل في الاذن من الصفات وقوله وصحبه فيجب
 يجزيه هو المتجانب الذي يكون بالخطاب نحو ما لا يكون بالخطاب نحو ما لا يكون
 وما لا يكون بالخطاب مستورا لا يكون سائرا فلا يجيب الا للجزء بعد رخصته ولا تميز
 الا لتصوره بعد رخصته عرف ان يميزه من ادراكه لا يميزه الا تميزه من ادراكه
 ووصف بغيره ولا يلزم حوله الاشتباه بغير صورة اى صفته وجوده فأيضا يجان
 وصفت بغير جسم اى وصفت بغيره بغيره ويكون مما لا يميزه ان يكون جسمه كاللاد
 ولما لم يلا الا لاد المتصور بالالهيته ونهناظر الى معرفة بغيره من صفته
 الا تميزه ان الكبراي الرفيع الشريف المندرج من صفاته الصفات والصور
 ناظر الى وصفه بغير صورة المتعالي عن شبه الاجسام ومن ذلك المواد وهو ناظر
 الى صفته بغير جسم **قوله** اى غشوا وضاعوا اى في غير صفته التبع في المسمى
 اى اى في الغشوا ضاعوا اى في صفته بالالهيته بالانتماء الى العلم والعدوان غاية

الغشوا

اعظم من قول من الصفات بغيره بغيره او صورة وصف الغشوا ناظر الى الجسم والصف الى الصورة
 فاما الاول فيصير من الذات والثاني من الصفات ولم يميز من صفته التبع بها لعدم
 التقدير لانه في الظاهر ان الحكمي منها **قوله** في صفته التبع بها لعدم
 وجوبه احد هاهنا بل السؤال على ان كيف قال هذا من القولين مع صفته صفة الالهيته
 القولين والمجوز ان لا يميزه من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 بسوء الظن بها وقوله انما يميز صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 بتركها بغيرها وجوز القول على صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 اى ليس من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 اى من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 مستقيمة او مجازا احاطا صلاحا ولم يميزه من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 والجواب على ان صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 بها بزيادة المعاني مرة او مجازا او مجازا او مجازا او مجازا او مجازا او مجازا او مجازا
 انما هي من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته
 حيث قالوا واطلقت الفاعل لم يوضع له ارادة او لم يقع اعطاه بالارادة لا يجوز ان يقع هذا
 القول وليس القول قال الله تعالى انما هي من صفته من صفته من صفته من صفته من صفته

من تعليم المعارف في المعاني الحقيقية والمجازات الفاخرات التي هي لغز المعاني
 الاصطلاحية والباطنية عند السامع او في زانها الشاعرة القوية والقرين والمزنا
فقال نعم انما يحرم ان يكون الله بجل طاه مشتم على الحكم كان على ان
 الجسم يطلق على الذات والحقبة القوية بذاتها المعبرة لها كما هو في اعتبار المقدور
 والمقدور وكذا اجوابكم بقول المصنف الجسم هو ذاته فهو مطلق الوجود الجسم
 على كل حقيقة قاهرة بالذات والوجود كونه على الصانع لا يتصور في غيره ولا في ربا منه الجسم
 غير المتصور والتفرد عليه بما لا يحد من قدره فاذ اقبل المراد من الانانية والافتقار
 الى لا اطلاق العمل المخلوق بل مقتدر على الانقضاء بما هو كونه في الوجود
 لا حقيقة كغيره من شدة بديانها والاممودة بذاتها او بكونها في حال كمالها
 منها ذكره فكون مخلوقا وقدرته على ان في تمام التبريد والاطلاق العيني والوجود
 الوجودي في الجسم والصورة وبجانبه والاطلاق الجسم الاجسام وهو صورة له وقدر
 لم يجر او لم يتبدل ولم يزد ولم ينقص فلهذا لا يلزم على احد من اطلاق الجسم عليه
 وقدره لو كان كما يقولون ان من اطلاق هذا الاطلاق والقول بعد من معنى الصورة
 لم يكن بين المخلوق والمخلوق فرق ولا بين المخلوق والمخلوق ان يكون حقيقة كما يكون
 مخلوقا وحسب لانها قد وضعت على الاطلاق لكن هو المثلث والحق ان على الاطلاق

الاشياء

لالمثلث والمخلوق فرق بين من جسم الى ان يكون من جسم وموصوفه وان شاء ووجه
 لم يغير ولم يصور او بين من جسم من غير جسم الجسمات وقدره ان كان لا يشهد على ان
 فربما يمتدح في لومته بانه لا شيء او المراد ان لا يمكن جبهه من الاشياء المدركة من
 كونه حقيقة جبهتها ولا وجودا يكون المراد من المثلث بانه ما يقع كونه من الاشياء المطلقة
 بحسب الوجود العقلي لا لا ولا يكون في الاشياء التي من الجسمات والحق المثلث
 بالعقول والاذن ان **قوله** ان الجسم ليس كاشف عن الذات ومقتدر في ذاته
 لا ان يدرج من الجسمات والحق ان المراد بكلمة العقل والمثلث انما هو على الجسم
 عنه صفات الاجسام ولا وجودها وقدره الكلام والقدره والعلم كونه في الجسم
 منها مخلوقه ان كان من الصفات التي لا تميز على ذاتها من على الجسم لا يكون ويكون
 مخلوقا وقدره قول المصنف ان الجسم محدود في اطلاق الحقيقة التي يلم بها المقدور
 حقيقة اطلاق على جبهته واسما علم الكلام في المتكلم وكل ما يغيره فهو مخلوق فيجب ان يقال ان
 جبهه ذاته ما يراه اليه من القول والاطلاق الجسم عليه والاطلاق الكلام على لا يغير المتكلم
 او يغير كونه شيء مما يغيره غير مخلوق وقدره المخلوق والاشياء بآراءه وحشية غير كلام
 نفسه على ما هو توم كونه كلاما من سباب وجود الاشياء والاطلاق على الكلام في الكلام
 المخلوق ليس كلاما هو ذاته وحشية وما يقابلها على الاشياء ليس كلاما من

لها عددى ان كانت لى العالم ولا حظ لها من الوجود والحصول العيني اصلها
 لها الابدات العالم كذا ليست في مرتبة ذاته ولا يجب فيها ان يكون له الوجود
 الصادرة عن المبدأ بالاجابة **قول** ان اثبتنا ان لم يزل العالم لانه لا يغيره فقد
 اثبتنا مع غيره في زلية هذا استدلالهم على استلزامه زلية على غيره متوحد وكذا
 متوحد ليس مع غيره ما يوجب عليه ذلك وجود غيره مع في زلية وهو في حقه
 فيما سبق ولما كان الاستدلال في السماع في ان يكون العلم في الجواب با زلية محتملة
 ولم يتوصل اليه ان دليلهم **باب** افرد وجود الباطن الاول **قول** ان واحد
 احدى المعنى ليس على كثرة مختلفة لعل المراد بوجه ان لا يثبت في حقيقة
 بل ان لا يكون عليه كثرة في الحقيقة بل لا يغيره كونه غير محتمل لان كل واحد في ذاته عليه
 الخلق على كذا ان يخل فيه وما جردية ان لا يخل عليه لا يتلاف من معاني متعددة او
 الاعمال اليها وقوله ليس يعانى كثرة تفسير احدى المعنى ويعمل ان يكون بترك
 لكل واحد من الشئ فان ما يقع عليه الشئ ان يكون له لا محالة حقيقة وشخص متمايزين
 وما يقع عليه القول ليس حصول الشئ فيكون تحت كل الشئ كثرة مختلفة ولا يفرق
 بين الشئ الكثرة المختلفة شئ الواحدية والحدية والاحدية وقوله ليس يغير
 الذي يغير ويغير غير الذي يسمع اي مناط الالهة في غير مناط السمع وبالعكس

ولما كان هذا ليس بالثابت والتركيب رده عليهم بقوله كذا هو الحد والاشهر الى
 بالاطلاق الواقع والواقع هو العلم في توصيفه من احدية وشبهه بملوكه تعالى
 ذلك ملوك كثر من ملوك بل هو في سماع يسمع با بغير ويسمع با سماع في سماع واحد
 ويسمع على سماع الالهة وان يكون مناط السمع ويسمع على سماع سماع يكون مناط الصانع
 فلا يستدل بالاعتقاد منه حيث لم يسمع متعلق احد ما يتعلق بالاعتقاد من سماعه في
 سماعه كذا سماعه واحد منها بانه الاحدية وقوله يسمع انه يسمع على ما يعقلون اي
 من اجزاءهم والعبارة اشباههم للعبارة وقوله تعالى انما يعقلون كذا يعقلون
 اي تعالى الظاهر ان يصدق با محتمل ويرسم في العقل والاذن لا لا يحاط بالعقول
 الا ما كان يعقله الملقون وكان مبدية ملكه الوحد والاعتقاد بان كان كذلك في الشئ
 ما هو بصيرة من الالهيات الملكة ليس له كذلك **قول** وليس قول الزيد يسمع لانه
 شئ والنفس شئ اخر لا ليس صفة النفس ايجاز كذا صفة النفس الالهية فانما يطلق فيها
 على ما يميز البدن وفيها ان يخص معنى البدن ومعنى الجمع وغيرهما ولكن اريد
 التفسير عبارة في نفسى لصور العباد انيت بلفظ النفس على طاق ما يوجد في بدل
 العلم ان كنت مستولا على التفسير الجواب وارادت انها كذا كنت سماعا ولا
 تسمية دون العباد ان ثابت بها فيها ما كذا فاقم مقام تلك العباد في سماعه وقوله

الى الارادة من غير ان يكون له ارادة من الخلق على ما هو في ذواتهم طامس في
 ذواتهم بخلاف ما فهم وقيامهم به يعلمون بذواتهم منها واما الارادة من الخلق
 كذلك فانه يمكن ان يكون لها ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 الميزة للارادة من حيث الارادة لا في ذلك انما هي في الغاية لا في الارادة والارادة
 هناك كثره معاني والارادة ذاتها والارادة التي لا تنسب الى الخلق على ما لا يتصور ولا يحيط
 بها ولا يشترطها طامس في ذواتهم على ما هو عليه في ذواتهم فانه لا يمكن
 بالصفات الحقيقية الزاوية انما هي من حيث الخلق لا من حيث الخلق على ما لا يتصور ولا يحيط
 انما هي من حيث الخلق لا من حيث الخلق على ما لا يتصور ولا يحيط
 سبحانه في قولنا نحن الله لا نكفر ولا نعبد الا الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله
 الالات ولا نعبد غير الله ولا نعبد الا الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله
 سبحانه وانما نعبد الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله
 ولا نعبد الا الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله لا نعبد الا الله
 يمكن ان يكون بها في السموات والارض في الارض في السموات والارض في السموات والارض
 الحكمة المحسوبة بالاحداث والارادة وهي ما هي خلق الارادة والاحداث بها وتبين
 الاحداث والارادة فكذلك لا يمكن ان يكون لها ارادة واحداثها على ما لا يتصور

بها هي من حيث الخلق لا من حيث الخلق على ما لا يتصور ولا يحيط
 ثم خلق الله في الدنيا من الخلق ما هو عليه في ذواتهم طامس في
 احداثه فانه يمكن ان يكون لها ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 ولما كان في الدنيا من الخلق ما هو عليه في ذواتهم طامس في
 الخلق منها فانه لا يمكن ان يكون لها ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
قوله وما العبد بالرب من غير ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 والارادة من حيث الخلق لا من حيث الخلق على ما لا يتصور ولا يحيط
 ومن زعم ان الله لا يخلق الا ما يشاء من غير ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 المصدر في القول بذلك لما هو عليه في ذواتهم طامس في
 وانما يمكن ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 تغير الفكرة المحسوبة بالاحداث والارادة وهي ما هي خلق الارادة والاحداث بها وتبين
 من الخلق فيقولون ان الله لا يخلق الا ما يشاء من غير ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 يجوز ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 من امور غيبية وهما من متصرف الاشياء من الصفات والالات والاحداث فيقولون
 فانه لا يمكن ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة
 فانه لا يمكن ان يكون له ارادة وتكون لها ارادة وتكون لها ارادة

والصفات الزائدة عين فانه لا يميز من كونها صفة الفعل كونها متعقبا بالذات
 لها لا فيه ولا من زائفة متعقبة كما لا يخفى **قوله** ولا يميز من لا يعلم عمل ان يكون
 لا في قول لا يميز من لا يعلم متحركة للشيء ويكون المعنى لا يجوز ان يتغير ان العلم
 كما لا يجوز ان يتغير ان يعلم ويؤيد تركه لا في قول لا يميز من لا يكون جوارا
 وفي قول لا يميز من لا يكون غفورا اما في قول لا يميز من لا يكون غفورا
 يميز من لا يعلم من فعل الفعل الذي لا يجوز ومن جدير ان التدرج لا منسبة الى الفعل
 نفسا او ثباتا فيقول لا يميز من لا يعلم من لا يعلم من لا يعلم من لا يعلم من لا يعلم
 لا ابتداء ولا انشائية كما يكون من صفات الذات التي لا تستلزم الفعل فيها كالمعلم والقدرة
 والمعلم وغيره من صفات الذات لا يجوز ان يستلزم اليها التدرج في العلم والقدرة
 استعمالها مع الفعل والترك فلا يميز من لا يعلم ولا يميز من لا يعلم من العلم
 مشابهة في غير الفعل **قوله** ولا يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا
 اي لا يجوز ان يتغير من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون
 او يميز من لا يكون غفورا فان قيل يصح ان يتغير من لا يميز من لا يميز من لا يميز
 ان يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون
 فان معنى الجوار ان لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا

فانه بحيث يكون من انما دعاه بغير العلم وان كان في الفاعل بالارادة فيكون الجوار
 الى الفاعل من حيثها وساطة الاكشاف والاشياء السابقة الساخرة هل هي متعقبة
 فيها انما هي متعقبة ولا يميز من صفات الذات وكذا الغفور من حيث فانه بحيث يتغير
 على الجوار من حيثها فانه لا يميز من صفات الذات وكذا الغفور من حيثها فانه بحيث يتغير
 الحسن من حيثها فانه لا يميز من صفات الذات وكذا الغفور من حيثها فانه بحيث يتغير
 ولا يعلم من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون غفورا فان قيل يصح ان يتغير من لا يميز من لا يميز من لا يميز
 مستطوع عن السابق لبيان كون الجوار من فعل المعرفة مقدورين ولا يظهر ما ذكرناه اولاً
باب حدوث الاسماء **قوله** قال ان العلم في الاسماء بالحواس غير متصور
 في كذا النسخ اسماء بلغة الجمع وفي بعضها اسما بالافراد والجمع في التفسير ان اسم
 على ان يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا
 بتعلقه التدرج من لا اسم او في كذا النسخ اي الاسم موصوف بانه غير متصور
 مقصور بصورة الحروف وبانه غير متعلق باللفظ اي لا يعمل باللفظ كما ينطق الاسم
 فيما باللفظ واسماء النطق الى الاسم من بالانوس وبانه غير متعلق باللفظ كما ينطق الاسم
 يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا
 بالحق وكذا ما بعد من الصفات او المراد ان يميز من لا يكون جوارا او يميز من لا يكون جوارا

المحروف وغير متعلق باللفظ لا يسمي باللفظ بل بالترتيب في الاسم واللفظ
 ما يسمي باللفظ لا يسمي باللفظ بل بالترتيب في الاسم واللفظ
 البسملة في قوله بسم الله الرحمن الرحيم
 مولود من المحروف في متعلق به باللفظ غير المتعلق بالترتيب
 والحدود والمركبة المحررة لا تسمى بغير مستوفى من متعلق به
 وعقله غير مستوفى من ذلك المستوفى ليس ذلك المستوفى
 والالفاظ وليس بغير الالفاظ المستوفى من ذلك المستوفى
 يقع من ظهوره على غيره بالغير من النقص والضعف للظاهر الطبيعة
 والاستعداد في غيره بغيره **قوله** بسم الله الرحمن الرحيم
 اجزاء صالحين فيها واصناف اخرى الى اي فعل اختلفت منها الاسم كونه تامه
 بالابتداء لا يخرج شيئا منها وهي نسبتها مشبهة على اربعة اجزاء كل جزء منها الاسم
 بين الاجزاء ترتيب وضعي واللفظي فلا واحد منها قبل الاخر فظهرت اقسامها اي
 جعلها فامة على حدة خارجة عنهم البها وانظام الحروف في العادات بها على واحد
 منها مجبوبة عنهم مستتر عن حركاتهم وموالاة اسم المكسور الحروف فتمت الاجزاء
 الاسماء التي ظهرت فالتحركات تبارك وتعالى بالارادة اجزاء الاسماء الثلاثة

الطاهرة

الاسماء الثلاثة على اسم تبارك وتعالى وقوله الرحمن الرحيم
 اركان في ذلك التي تسمى كمالا في ذلك لكل اسم منها اربعة اركان وحصلها
 وقوله بالارادة واللفظ بالارادة التي تسمى بالارادة واللفظ بالارادة
 واسمه اربعة اركان على اربعة من الاربعة التي تسمى بالارادة واللفظ بالارادة
 بعد درجتها التي تسمى بالارادة واللفظ بالارادة واللفظ بالارادة
 او الاسماء وقوله بالارادة واللفظ بالارادة واللفظ بالارادة
 فتكون فعلا مستوفى من ذلك المستوفى او على البعدية وقوله الرحمن الرحيم
 من الاسماء الثلاثة والاسم والاسم والاسم والاسم والاسم
 حتى يتم ثمانية والاسم والاسم والاسم والاسم والاسم
 ومعرفة بحسب نسبتها في الافعال وهذه الاسماء الثلاثة معرفة على الاركان الثلاثة
 بنسب اليها ومعرفة عليها وقوله الرحمن الرحيم والاسم والاسم والاسم
 اي موضعهم فيها مجبوبة عنهم الحروف وقوله الرحمن الرحيم والاسم والاسم
 اي ما ذكر من اجزاء الذات والاسم والاسم والاسم والاسم
 تبارك وتعالى واسم كل اسم من الثلاثة الباطن من اجزاء الاسماء الثلاثة
 اجزاء اربعة اركان وانما خلق الحروف ثلثين اسما تفصيلها لا يمكن بحال فاعلم

او اذ هو الرحمن ثم فانه في كل من هو له اسم الطم من اجزاء الاسم المطلق او الدال
 على الذات الوحدية بلا مية كلية المثلث والبرهان في العقلية بما هو موجود بلا مية
 لا كما هو دلالة المكنة وباسم الاسم الدال على الاصل لا كما هو من ان الاسم في
 كل ما هو من الذات الاخرى يستوي في قوة التميز بها **قول** قلت برأيهما
 لما في السمع على المعرفة بالذات والبرهان في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 سبحانه فانه في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 قبل المطلق وكان خلقه بذكر اسم الله في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 بقوله لا يسعها ولا يعبان يكون من كل اسم يسعها وان لم يوجد في النسخ التي
 وصلت اليها كما عليه الم قول الله تعالى في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 انه يخلق المطلق ولا في شئ من نفسه والاستحسان في معرفة وفي خلقهم فيسبحها
 الزوية في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 وان عند عدم الحيازة فلا يتجاوز الى الزوية في المعرفة ولم يفرق بين معرفة روية لنفسه
 صريحاً بالانتماء لمعرفته ونفسه هو دال الاستحسان بالاسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 الى الطلب في غيره وهو فائدة القعدة لا يتجاوز الى السمع ونفسه بالاسم
 الطلب في نفسه بالنسبة لطلبه ولو فرض جهة فلا يتجاوز الى المطلق ولما كان خلقه

ان يستعمل في كل من هو له اسم لنفسه مع كونه في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 بقوله ولكن انما لنفسه اسماء ليعرف به وباسم الاسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 انما هو مع باسم معرفته وقوله في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 كلها بان في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 لان من سبب اسم الله وان اول المكنة في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 يكون في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 الاسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 على ما هو في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 الزيادة لا باعتبار رتبة الصفات واسم الله في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 بعينه بالصفات والنسبة الى الغير **قول** اسم الله في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 هو المسمى بالاسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 وقرره ما خلا انه اذا استشهد من المبدأ او خبره خبراً او منتهى خبره خبراً او منتهى خبره خبراً
 من قوله ما خلا انه اذا استشهد من المبدأ او خبره خبراً او منتهى خبره خبراً او منتهى خبره خبراً
 وجعلته عبارة او علمت الى ان في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم
 في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم في كل من هو له اسم

منه وشركه في المحبة والصورة والاشكال كلها ما يراه في عينه الموصوفة بها
 عبيده فكيف يكون موصوفها انما يراه في عينه الموصوفة بها
 جميع ما يراه في عينه الموصوفة بها انما يراه في عينه الموصوفة بها
 بين الخلق والمخلوق شيئا او ما يراه في عينه الموصوفة بها
 واسطة بين المخلوق والمخلوق واسطة بين المخلوق والمخلوق
 مخلوق لم يحدث **باب** معنى الاسماء في قوله **الماء** بانه
 الباء والحرف والهاء في قوله **الماء** والهاء في قوله **الماء**
 الاضافة في قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 بحسب المدلولات البعيدة المظنونة او لا تسمى في قوله **الماء**
 الا في قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 او بل قد اختلفوا في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 والذات على قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 او بل قد اختلفوا في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 ولست على الاركان والاضاف في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 مطلوب الخائب فيها ذلك في حسن وبها مطلوب الخائب فيها ذلك في حسن

انه ولما كان الاسم من السوا الى الارتفاع والعلو والكم والشرف فكل من هو
 الى الارتفاع والعلو والكم والشرف فكل من هو الى الارتفاع والعلو والكم
 ليس له اسم والذات على الارتفاع والعلو والكم والشرف فكل من هو
 واسطة بين المخلوق والمخلوق واسطة بين المخلوق والمخلوق
 وذلك على شمولها في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 ونها والرحم بالوجهين خاصة في قوله **الماء** في قوله **الماء**
قوله المشتق من المقتضى في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 هناك وقوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 الفظة هناك لم يعد ان يتبين من اللفظ الفعل الماضي والامر والوجه والوجه
 عبارة وشأنها في قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 انما لا يتفرق في قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 المصود ان المألوف من الربية وما ولى وجب في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 اشتقاق قد لا اسم فيه على ما يراه في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 دون المعنى فقد كثر في قوله **الماء** في قوله **الماء** في قوله **الماء**
 المتعاقب ولم يعبد واما الاسم فلفظ في قوله **الماء** في قوله **الماء**

الصفات فاعلم انما هي في ذاته لا في الخارج الذي يكون بادرته باجرة ومرة طاهرا
 ومرة رعاة حرة في الرغبات كل وقت وكسر وعلية سخر في العلم البالي والشيء
 يكون مرة في الجبال والمعاد الملهما بين الخلال والبسر وذا النمل اذا اخضر وتدار
 الخلال فاعلم فليس في ذاته الحق فيخرب قطب فاذ اجف وبسبب غير فليس في التبدل
 والتغير والصفات والاسماء وكذا الانسان فيسائر المخلوقات في جميع المخلوقات وقال
 بوجه وبوجه باق لا يزول بوجه من الوجوه فهو لا غير الباقي بعد زوال الاشياء
 وفنائها **قوله** والامر والامر والامر لا يدرى بسببه كل مضمون فيه
 كذا والرواية السابقة فلا حاجة الى تفسير في شرحها وقوله لا يدرى عليه المحدث
 فاعلم الى الاوليه وقوله لا يجوز ان يقال في غير الاخر **قوله** ان كس
 تقول في قوله كس في العلم هو مراد السالك اليه لم يولد في قوله لا يجوز ان يقال
 فقال ان كان المراد امور كثيرة متقدمة وحكمة متقدمة وعلى وفق كثرتها انساب الكثرة
 في العدد والكثرة وان كان ان هذه الاسماء والصفات كثرها لم ينزل فان قلت لم ينزل
 فاعلم بوجوده العلم في كل سماء ولم ينزل في حيث ذاعرت وحيث صفتها لها
 ففهم وان قلت لم ينزل في صورته في حيث حقيق الاسماء والصفات وهي كذا في
 وتطبع الكلمات بوجهها وتطبع حروفها وقوله تطبع حروفها كالتفسير لها على

مستحقها

ثاني الاحتمالين فاعلم في جميع هذه الشقوق يلزم ان يكون مع الوجود معنى متعارفا غير
 مسبوق بالعدم ومعارف ان يكون مع شي متعارفا غير محدث ولا كذا في
 الظلمات فانها كانت تواجب والاطلال للعيينات لانها اصلها في الوجود في كل
 ان يكون موجودا بذاته او متوجبا من الوجود في كل ما يبرهن من الموجودات
 العينية مسبوق بالعدم في عين الازلية بل كان له ولا خلق ثم خلقها في الاسماء
 والصفات بعد وجودها في الوجود العيني وان كان اطلاقها على العلم في ذاته
 لانه الاحدية مسبوق بالذات لا بالعدم حيث لم يبرهن غير ما على الوجود في
 وجودها نفس ما جبهتها للذات الاحدية وكذا سبوقها بالذات فيسلك الامور
 العينية التي يقتضي تفرقا وانفصالا بوجودها عن الوجوه الازلية مسبوقها بالعدم
 كما سبقت اليه انما واستمر كذا في نفسها لما لوحنا اليه في مقام ما سبقت
 امره وانما رآى في علم خلق الاسماء والصفات المذكورة في الكتاب في سبوقها
 فيزول ويهيئ خلقه فيفزعون بها اليه ويعيدون ترتيبها على غيرها معاينة لا على التبعي
 الا ان كان فانها ليست بالافعال والظروف وهي بها وهي ان هذه المذكورة في
 الكتاب ذكره وكان الله فلا ذكر لان الذكر موجود مع سبق بالعدم او تابع
 لموجوده في كذا في الذكر محدث والمذكور بالذكر هو الله العلم الذي لم ينزل **قوله**

ان العلم هو العلم في ذاته
 وان العلم هو العلم في ذاته
 وان العلم هو العلم في ذاته

والاجزاء والصفات مخلوقات كالمرداب والاسماء والصفات الالفاظ والموجودات
على ما صنعت له وقوله والمعاني اختلف على الاسماء والمعاني وهي متباينة
الصفات مخلوقات والمرداب الالفاظ والصفات ما وضعها لها وقوله
مخلوقات والمعاني جزاء لقوله الاسماء والصفات هي الاسماء مخلوقات والصفات
هي المعاني وقوله المعنى بها مواد امر المخصوص بها المذكورة ذكره ومصدق ذلك
المعاني اللفظ بها مواد امر الذي لا يلبس به الاختلاف الذي يكون بين الالفاظ
وكيف بين المعاني والايلات التي الذي يكون بينها ولعل الاختلاف مشافه
الى كثرة الافراد والايالات الكثيرة الاجزاء وانما عرفت وبانك التجري
اما الايلات فظ وانما الاختلاف فلان كثرة الافراد كما يكون الحق في الكلية
المركبة من الاجناس والعنصر والالفاظ افراد الى الملية والتشخص ولا يمكن
في الماديات المركبة اشخاصها من المادة والصورة فلان في ذاتها موهبة الالفاظ
تركيبا الواجب منها الاجزاء ولا تختلف كثرة الافراد فكلها متشعبة بحاجتها بذاته
وكلها متجانسة واجبة الوجه الذي هو ذاته بخلاف الاشياء ولا تخفى وجه من
الوجه لان ما هو الواحد الحقيقي متجدي وانما جميع التجري هي سواء وكذا التوهم
بالملة والكثرة وكل تجري او متوهم بالثبوت الكثرة فهو مخلوق دال على خالقه هو

١٥٨

سبحانه واحده لا تخبرني ولا تتوهم بالخلق والكلية وتخيّل ان ذات المبرقعة
ولا تخففت لانه واحد حقيق وكل ما يكون واحد حقيقا لا يكون سواها ولا تخففت
بانه واحد حقيق فلتدبر وجوب وجود لذاته وانما ان الواحد لا يعجز عليه
الاختلاف والاختلاف لان كل تخبرني او تتوهم بالخلق والكلية مخلوق ولا شيء
من المخلوق بواجب حقيق لما يرد الوحدانية الملية فلا شيء من التوهم بواجب ولا شيء
من الواحد بغيره وقد استدل كل امر قدير بان حاله لا يوصف بالصفات كالقدرة
والعلم وان معانيها غاية للذات لا بالانتماء صف وان كان اكسابها والاعطائها
وصورة بعضي ولا يزال اقدر عالم والمراد ان قلت فذلك ان امر قدير خربتها
القول لانه لا يجوز ان يفتي القدرة في نفس العجز لانه وكيفية موجوده فقلت
العجز متعارف لا متضاد ونوع المتعارفين الشيء متعارف كما لا يخفى على من كان له
قلت فذلك عالم ان قلت بهذا القول الجبل الجبل جعلت الجبل متضاد ونوعه
متعارف لعلها متعارفة للذات وصورة والاعطائها وشكها لها فانه لا سبحانه
لم يزال ولا يزال ان قادر عالم بذاته اي عونه انه مناط نفس العجز والجبل وزيد المسألة
التي ذاتها مناط لها ليست بموضوعا لعلم والقدرة بمعنى نوع الجبل والعجز لا يتعارف الا
ولما عنيها ما نفس العجز متعارفة للذات بالاشبه والعجز والجبل متعارفان

المجلد

سأله

كانت لها تلكها اعداد طاعات لها من الثواب بل هي ان ينفي او يثبت
 ثم السائل من كيفية التوسيع بالبيع فقال الكيفية سببا ربيا سيما فقال
 ان المراد بالبيع الموصوفين بوجه نوعي فاما ذلك فبالبيع عليه واما البيع
 الذي ينقله من الركن فلم ينصفه وذكره التوسيع بالبيع في ما وصفناه
 ينفي فاما ما يدركه بالاجابة عليه ولم يستدل به بالبيع والالتفات بالبيع
 ثم اذا كيفة التوسيع بالظن وان لا كيف له انما سببا لطيفا لم يكن
 التوسيع ووجهه فاما عليه **فقط** وكذلك سببا ربيا فاما القوة البطش
 الموصوفة من المخلوق الى ان ليس كونه سبحانه قويا بقاها في الكيفية التي توفى
 في المطلق ونسبها قوة ومصدره وحدودها لا تعد بالضعف والسطوة بها مع
 البطش والاعتدال الشديد بالضعف بل كونه قويا بنوع العجز بجاذبه واجل يكون
 قوة قوة البطش المعروف من المخلوق بوجهين احدهما وقوعه في القوة
 وكونه ما يما يوصف بصورة المخلوق وبما ينه لزم كونه سبحانه محملا للزيادة
 لان الموصوفين بثلث هذه الكيفية لا بد لها من مائة فاجله لما موصوفه بصورة
 سبحانه موصوفين بالتقدير والتسامي والتحد بحد لا محالة فكيف لا محالة
 في موصوفنا بالزيادة على ما ووجه من وجه الاقدار وكل موصوف بالزيادة الاضافات

للموصوفين

موصوف بالضعف لان الزيادة في حدها الى المعاد والمكانة لا حدها بيقع عنده
 في الزيادة كما لا حدها في الضعف فان التحد بحد ارتقا بيقع بالتعقل لا في
 بالنسبة الى بعض الكائنات وان لم يخلو الوحد وبما ان الكيفية لا حدها موصوف
 بالتعقل الاضافي في النسبة الى مجموع الموصوفين بالزيادة الاضافية والمقتضى اليه
 فكيف ان انقص من مجموعها وما كان ما قصا بالنسبة الى مجموع الكائنات لا كغيرها
 واحدها الموصوف لانه لا يخلو مبداء لكل ما يما به والمبداء المقتضى لكل وان
 من المخلول لها درجته المعاني عليه من نكلا فصل عما في احسن بالمعلول
 من المبداء لما هو المثل وانما من مبداءها في ربوبية ووجه المثل كونه لما اراد
 الزام ما هو الكون وما هو لزم من قوة ضم اليه قوله وما كان في قديم كان
 عاجزا وانه لا يكون معلولا لعلته ومبداء مسخر العجز قويا لعلته ومدة انما قدرت
 ذلك فربما يترك وقد لا يشبه المثل كونه مكن ولا منه لا في الشيء الاضاف
 مبداءه ومقتضى العلية والمعلولية الملائمة والاتحاد في الوحد فلا يما بالبيع
 ولا لا لان المثل المعاني لا يكون معلولا ولا فيهم سواء بديل التوسيع ولا
 كيف لم يكونا كما كان في ذاته غير محتمل لا يفتقد ولا نهاية له تعالى عن التقدير
 والعلانية لما يما به ولا ينقص ربه اي التبع بالبع لا محالة الاالات

مجموعة الصفات الحادثة للشيء او صفاته التي لا يمتنع احد ان يكون
 مجموعة الصفات منقول لقرار او صفته لا قرار او بغيره والافعال هي
 وعلى تقدير كونه من صفات المجموعة الحادثة من صفات الصفات الموصوفات للصف
 التي هي مجموعة الصفات لا يشترط ان تكون كل شي او المجموعة بعينه المتعارف والا
 لاية انما هي الحادثة للشيء مجموعة هذه الصفات حيث لا يمتنع ان يكون في الوجود
 الا كما ويمكن ان يكون مجموعة الصفات فاعل بان يكون قولنا ان لا شيء قبل ان ياتي
 او بعد المجموعة الصفات **قول** ثم وصفت صفته في اي شيء اعلم انه وصف
 صفته او لم يصفه كان صفته اذ لا يمتنع وصفه بانه محمودة على الخلق صفة خلقهم
 وضمير والراحم العبودية وانما هم واقعا هم بالمر والتمسك بالخلق الى ان
 يصفوه بها فصرغ صفته الامانة فلا راي العالمون لما وجدوه في هذا من
 مرتبة المكذوب لا بل الحق من اسمائه ذلك هو صفته من صفات بها وصفها في
 وتلك الامانة لا شيء مثله ومثله في الحقيقة ولا شيء من الخلق يشترك في حاله
 اقرضوا وقالوا اجزنا اذا زعمنا ان لا شئ له ولا شئ له كيف شئ ركنه في اسمائه
 الحسن وصفته العلى فتسميت جميعها كان ذلك دليل على انكم شئ في حاله وشركه
 فبما انما انما صفات حاله فينا او بعضها الظاهر دون بعض انما انما صفات فينا

الحق

او مجموع الاسماء الطيبة التي نؤمن بها حاله وفيه دلالة على التشارك في الحقيقة
 في التشارك في جميع الصفات او بعضها على التشارك في الحقيقة وقولنا انكم تسميهم
 لا بل الحق واذ اقرضوا بهذا العقد ان يعلل لهم قولنا انما انما تشاركوا في صفاته
 اسماء من اسمائه واطلقها عليهم وسامهم بها لا موضع واحد ويصنع واحد بل انما
 المعاني باشتراك الاسم بين معنيين او بالتعلق بالحقيقة والمجاز وذلك كما في الاسم
 الواحد والصفات معنيين مختلفين باشتراك التعلق والحقيقة والمجاز والدياليج
 ذلك وللمعنى قول ان لا شيء لانه لا يمتنع ان لا شيء في الوجود ولا يمتنع ان لا شيء
 وقولنا ان لا شيء في الدنيا في كل عصر والمركب المجازي وقوله هو الذي خاطب الله الخلق
 حاله فاعلم المجازي ولما كان السمع الشائع في لغاتهم استعمال الاشتراك والتعلق
 والحقيقة والمجاز فيحكمهم بما يفتقرون في قولهم ولغاتهم ليكون جهة من تضعيف ما ينعوا
 ولم يكن لهم اعتذار بذلك فلتنا بالاعتقار ولا يكون على طبق الشائع استعمالا
 وقوله قد بقي للمسلم الى بيانه لا شيء استعمال اللفظ الواحد على معاني مختلفة وقوله انما
 سمي الله بالعلم اي وصفه برا واطلق عليه العلم المشتق من العلم وهذا التوضيح والافلاك
 ليس باعتبار علم مغاير للعلم حاصل يكون موصفا لا اكتشاف على العالم يستبين
 العلم على رعايته لا يستقبل من امره ولا يحدث له وعدم الغفل عنه وعلى الرتبة

فيما جعله من خلقه وبينه وبين خلقه من خلقه حيث لم يبق فيه شيء
او المعنى في ان يترك خلقه فيكون قوله ما مضى به لا ما يند وقوله لم يبق فيه ذلك العلم
اي من العلم الذي لم يبق في العالم ذلك العلم وعنده يحصل تعينا وحقيقا لا يكون
له الا بحصوله من خلقه من يترك كان حاله متغيرا وفي بعض النسخ بغيره من الغيبة
مكانه عينه من التعيين فيكون من غير القول لم يبق فيه وقوله كان لورايا اي
ان لورايا علمه الحلق ولا عظماء رايانم انما سموا بالعلم لاجل ما حدثوا والمعنى
كان لورايا علم الحلق رايانم بهذا الحال فيكون قوله انما سموا بالعلم شيئا
ليان الى لغة بين جهة التسمية بالعلم منهم وجهة التسمية بالعلم فيكون وقوله اذا كانا
فمنه جهلة الى ايمان مسبوقة علم بالجهل وعدم لزوم لم يحصلوا من جهة معرفة
علمهم في ما راقم وعاد الى الجهل فيكون معنى قوله اذا كانا من جهلة اذا كانوا في
علمهم من جهلة ولا يبعد ان يكون المراد بكونهم جهلة علمهم في انفسهم من جهلة الا ان
فهم بذواتهم مع قطع النظر عن الحاد الحادية الطارئة جهلة ويكون قوله ورايا
فا رقم العلم بيان خلوصهم من انفسهم من العلم وقر بعض النسخ كان قوله من جهلة
والغزير اي كان في حال العلم الحاصل لهم جهلة حاله من جهلة الا انهم بذواتهم
قوله وممر رايانم في البحر فيسمع بالصوت الى الموت وفيهم الغيب

لقد ورد في بعض النسخ
انهم كانوا من جهلة
لأنهم لم يكونوا
يعلمون شيئا من العلم
فكانوا من جهلة

في الاذن وفيه وقوله ولكن ابراهيم لا يحتمل تشكفا منظورا الى ان لا يتقبل شيئا
ولا ينظم صورة المذبح وشجيرة وغير الدلالة على ان الابصار انما يكون بالانطباع
كما ذهب اليه المشركون ومن يجهل وجههم كما كان في حديث البصيرة والار عليه وقوله
ومونا لم يبق على معنى انقصاب وقيل على ساق في كبره انقصاب على الحيوان وفيه
والشبح على ساق على الحيوان والكثير بالحيوان الشدة والمثقة وقوله رايانم في قوله
استنق الى المعاني التي يطبق عليها العلم وكلام الناس حقيقا او يجرى او يطلق العلم
سجادة باعتبار ما كان في العلم باخره ان اي الذي ينفذ ويضبط ويصير فلا يعوت
شي من امورنا واحوالنا ولا ينفذ عليه شي منها ولا يتركها من مضطربة فلهذا
مع العلم بغيره من العلم والاعمال ما اذا استعمل بلفظ العلم يستعمل بالبداهة وانما استعمل
بلفظ العلم يستعمل بالبداهة او بالعلم بالعلم بمنى لافظ المعنى يطلق عليه جهاز وايضا
فالعلم وكلام الناس يستعمل بمعنى الباقى والراي انهم في العلم الشئ اي اطرافه وابعاده ونهجه
استنق الى الشئ بغير ان يكون له من العلم والاعمال من العلم في قوله في قوله الاول
وانت في العلم بهذا المعنى ايضا يطلق عليه سجادة وايضا العلم بغيره الكفاية ويستعمل
في الكفاية في يطلق عليه لائق في كل شيء بمرئى فلان اي الكفيم فالعلم بهذا المعنى ايضا
يطلق عليه سجادة والاعمال التي بمعنى الانقصاب والشبح على ساق الذي يطلق عليه

ولا فاعل من ولا اسنوزد كذا ولا كذا لا صاعدا ولا الهبوطا ليس احدا من شيئا بل
 بالذات لان الاله واحد وادناه كذا كان احاطة بالذات فان كانت بالذات
 في الالهة لزم كونها بالمكان كما تكلم وان كانت بالانطلاق على المكان لزم كونها
 محيطة بالمكان كما كان **قول** في قوله الرحمن على العرش استوى هذا الكلام المروي
 اي روي في قوله تعالى الرحمن على العرش استوى هذه الروايات الآتية **قول**
 استوى من كل شيء فليس شيء اقرب اليه من شيء اليه استواءه على العرش يعني الاستواء
 والاعتدال في الموضع والقيام على استواءه على العرش والاعتدال في النسبة الى كل شيء
 وعدم اختلاف نسبة من الاشياء والوقوف بالبعد والعلو والركون على العرش على وجه
 مشرفا عليه والملاء بالعرش من العرش الذي هو على كل شيء على حدة وهو المحيط بالكرسي
 والسموات وما فيها والارض وما فيها من ما في النفس والروح الجسماني والعملي
 وتسمية عرشا باعتبار الانوار التي فيه والمحيط بالعلوم بانواعها فاعلم
 متعلق النور الجامع لهذه العلوم كما اطلق على العلوم نفسها **قول** افعى الخواص
 من النور الذي هو قوله بالخواص من النور ليعرفه فرشي وقوله بالخواص ليعرفه
 على شيء وقوله ومن شيء سبعة نفيه لقوله من شيء وقوله الرواية الاخرى من زعم
 ان الله من شيء فخذ جمل محمدا مسبوقة بما هو من القول المحمدية المبدأ كقوله

وباعلى

وباعلى فخذ من زعم انه فرشي فخذ جمل محمدا ومحمودة مستلزمة كذا
 وباعلى لمبدأ واليه والقول بانكاد والحاد صديقية ومقدرة مستلزمة
 كونه من زعم انه على شيء كالمعنى الجسيم الجسيم والكنه ما كان وقوله فخذ جمل محمدا
 وبعد كون المحول من نفيه يكون على شيء كقول الجسيم على الجسيم المستلزم لغيره وكذا زعم
 الى غيره في وجوده وما يتبعه والقول بانكاد وانفقاره وجوده كونه في قوله والذي
 في السند الرواية بانكاد في قول المؤلف كقوله السابق **قول** ما يمكن القول
 للملازمة بالاسم بما يشتمل الاسم وما يفرقه من الصفات التي تعلق على الشيء وتغيره
باب العرش والكرسي **قول** استوى على العرش والسموات والارض وما فيها
 فعل المراء بالحق والحق الذي يسكن المحول من السقوط والاروال به عليه قوله
 قوله ان اسر عيسى السورات التي وقوله ان العرش جملته اية انوار اربعة التي كان
 العرش يعلق على الجسيم المحيط وعلى النفس العقلانية المتعلقة به وعليها ان الانسان
 يعلق على الالهة البدن الخمس وعلى النفس المتعلقة به وعليها وذلك الجسيم العقلاني
 عاقل بذاته وقيل العقل المعقول لا في نفسه وما ارتبط به من النفوس الكاظم الرباط
 يعلمه باقية وبغيره باقية وبغيره باقية فقولنا ان الحافظة لذلك العقل والعلم المتعلق فيه
 فخر العرش في قوله تعالى ويجعل عرش ربك فوقه يومئذ ثمانية والعلم وقوله ان العرش

وما فيها

خلتها اربعة اذ اربعة وكل الانوار عتقانية شمسية فتمت هذه الصورة
 او جود عقلاني وذهبات اربع باسما ربعة انوار وذهبات اربع
 المستويات العقلانية والارزاقية الى ظهور المعنى والعلو كناية عما فيها
 من انوار الملكوتية والارزاقية والقدوسية والحكمة كناية عما بها من النور
 والفضاء وحركة الاشياء من مبادي نشوء خلقها لانها والصفوة كناية عن التوكل
 الى قرب استكمالها وانها فعل تلك المعنى والحكمة والبيان عبارة عن الظهور
 واكتشاف الكمال التبريد الحظي بحجاب لثامه ان يكون والارزاق المثل
 والمقاييس الملكية وقوله وهو العلم الذي جعله الله للشيء او لنور لا يضيئ
 وقوله كل محول علم اذ لا يوجد عليه سائر الحولية وكل محول علم اذ لا يخط بوجه
 اى لا يغير بظلمة اى باحاطة بالكل وقدرته اى بالعلمية على الكل بالانوار والحقانية
 وذلك الكمال بالانوار والخلو فحق لا يستطيع ان يخلو من الحولية لانفسه فبالانوار والارزاق
 مونا والاصحق ولا نشور وذا الذي ذكرنا الى الحكمة وكل شئ سواه كماله فكل شئ
 محول وانما تارك ذلك هو المسك لما اى السموات والارض والعلوم والارزاق
 على الافلاك كلها حتى المحيط وما يليه وهو المحيط بها فيها لا يخرج من اساطير شئ
 وهو صورة كل شئ ومجيبه الذي يصوره وانور كل شئ ومستور به سبحانه وتعالى عما

يتوكل

يتوكل من كون شئ محاطا وحسب كماله وقوله فخر في هذا ان موسى الخ من كماله
 سبحانه وقوله على العلم مونا وحسب كماله بيان لخصو به كماله حضورا على كل شئ وكل كماله
 مكانه وحضوره على كل شئ لبا حاطة العلمية ويتوكل نسبة الى العنوق والحق والحقانية
 بالكل من حيث العلم والحكمة فكلها بالارزاق كماله لا يغير بظلمة شئ انارة وقوله
 فكل شئ محيط بالسموات والارض ان كماله لادراك السموات الافلاك كلها فاحاطة
 الكرمية بما فيها من الارزاق العلمية او باقتدارها على الكرمية على المحيط بالكل فمونا
 من حيث العلم والارض ومن حيث الواسعة العلمية كرمية وان كان كماله لادراك السموات والارض
 السبعة فالكرمية تحت المحيط ومحيط بالسموات والارض وما فيها وما تحت الارض كماله
 على العلم وحسب كماله كناية عن التوكل على العلم انارة الى الكرمية ايضا عبارة عن علمه على كل شئ
 بتفسير قوله وسع كرمية السموات والارض اى وسع علمه وقوله فكل شئ على العرش
 من العلوم الذي يعلم به علم انارة الى ان نور العرش من حيث انوارها على العلمانية
 التي مونا منها بعدد علمه سبحانه فمونا العلم التفضيل وقوله وهو الملكوت الذي
 اراده اذ اصفا به يدل على ان الملكوت عالم الارواح والعقلانيات وادراكه علمه
 هو العالم الروحي من السموات والارض والسموات فان اراده ابراهيم عليه السلام الكواكب
 كما فخر بها نذراى كوكبا وقوله علم اى القران الكواكب الروحية والسموات المصورة بالعبارة

القول الثاني في الدركة بالارادة الجسانية والمرشع اعم علم وقدرة وعرضية
على شي من الارشع اعم شرك على شي على امره علم غيب في امره موجب على وعادة
بجانه منظره في الظاهر على ما في كل شي علما او عيانا كالرواية في الحجة والبيان
منه وما كان له سبحانه من الحاصل والمناظر بالحقيقة لكل شي قال فانك لا تعلم
لانك استبعدت خلقه بل خلقه وبم علمه واستبعد خلقه بتفسيره وبم علمه
واستبعد ما كنت بكنته في العلم باده فهم الله بكون لما واستبعد ما لا يرضى بالعلم
حولية واما على التوش اي فقهه واما المسالك في كل شي وفوق كل شي وعلى كل شي
واستوى نسبة من فوق والوقت قال **قوله** والاي علمه ولا يمل فكله
اي بلا مقية تدل على المراد وعلى انما لا يفرجه بانه كقولك لا تعلم اي عرشه او لادونه
فاذا افترق ولم يقع لغيره بحد الفظا والحقاني ما في اللفظ فلا يلفظ تفهم واما
المعنى فلا تجازي اساسا كل شي **قوله** فكله بالرواية التي يتبادر عن امره
لما فهم السيل من غيبه بانه لا يراه في الازمنة الى الاستقام فانه الحق وحمل
الرواية على كونه موجبا للثقل وان حمل المرشع بحدوش علمه وانما اذا زال الغضب
زال ذلك الثقل وحقت فيه ما في جواب على مقارنه وبطلان ما فيه واما على الرواية
عليه بان كان الغضب منه صفاته واما على بانه لا يراه في التفسير فيكون عليه

Handwritten text in Devanagari script, likely a continuation of the previous page, containing several lines of prose.

التبرير منه الى الجنة وقال الى اخرى مما ذكر لهما ليل التبرير عليه من عصفاته حال
 سدا على انهم غيبوا علم انهم لم يزل كعبه على اليسار وان لم يكن على العرش من
 الجبل لئلا يلاحظوا راجع الى المواضع فيعلم ان الرواية ان تحت لكمة حوزة على
 وعلمه عليه وعلى المراد بعضه بجائز ان العذاب والصاب والدار بعد الدار
 مثل العرش اطرافهم على سبيل ما ذكره لان الزوال على ظهوره من سبيل ما ذكره
 بانهم يزولون كغيره من جنتهم لا سيما حوزة وهو ما مر ذكره في العرش انهم
 عندهم ما يوجب العذاب فانما انتهى زوال العذاب وانتهى له وطرفه
 رحمة والنجاة وما يوجب عذابا لا يورثه من طلب رحمة **قوله** وعلى
 في الكرى ان على ما حقيقه العرش على الكسفات دل على كون العرش الكرى وان على
 على العرش على ما هو منسوبة ويجري فيه كقول الزلاكيات دل على كون العرش على
 على الجبل وان على على العلم والجود العتلا فقال وان لم على حقيقه العرش على الكسفات
 يجري فيما لا حظ له بالحقيقة والحقانية الكسفات فيكون على الكرى على السوابع
 وانهم وما بين كل شيء السما والارضى وكون العرش ان على على الجبل
 المحيط على بها وبالكبرى **قوله** على الكرى مع السموات والارض والعرش في
 ان كبر قدر العرش على الكرى ان العرش ايضا مع السموات والارض في

ان يكون عظماء السموات والارض والكرسى وجميع السموات والارض والارض والارض
 ويكون خلقه وجميع الكرى كما كبره الله تعالى والاولى به لعل الكلام ان الكرى والارض
 كلانها وجميع السموات والارض كما هو في الروايتين السابقتين من قوله وخلق كل شيء
 وقوله وخلق كل شيء والكرسى وخلق الله تعالى ان الكرى وجميع خلقه والارض والارض
 ان الله تعالى وخلق الماء قبل ان يكون الارض وخلق الله تعالى الارض من الماء
 سبحانه العاقل من الحيوان العاقل والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 الماء من الجبال نيات قبل خلق الارض والسموات والارض والارض والارض والارض
 لان يمان على الارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 الخيرة من العلم والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 المعاني والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 المصطفى العلم والارض والارض والارض والارض والارض والارض والارض
 الملو والتفكير مع روائى اعياها بآب الرحمة والارض والارض والارض
 اصافها الله الى اذ كانه ومعنى اصافها الله والارض والارض والارض
 الحركات الارادية والاركانات وقد يطلق على الموصوف به وحده ومفعلة العريب

ففيها

الاولى

الاولى ولما كان ما ذكرنا من متعلقه انما هو الانتقال من اسم الى اسم والارض والارض
 معناه الانتقال **قوله** قد روي مخلوقه في كتابه فاما هذا اليمين من قوله وخلق
 من روي اعتبارا بنسبها اليها اليمين من قوله وخلق من روي سائر الارواح والخلق
 وقربا من سببها الى المعرفه بها **قوله** وانما اخرج على الفطره الارواح الى العالم
 اخرجهم على الفطره الارواح على الفطره الارواح الى العالم الى العالم الى العالم
 وهي انشاء الله وانما اخرجهم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم
 كما اخرجهم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم
 فلا يتوهم انهم اخرجهم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم
 خلق آدم على صورته على الصورة البشرية التي اخرجها من بين الصور المخلوقة بسبق
 ان يضاف اليها من الصور المخلوقة من رايها ومنه في الصورة والاشكال
 متا في ما يتوهم ان العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم الى العالم
 الباب من خطيب المؤمنين عليه السلام في كتابه في معرفة سببها والعلم بالمتعلق بالتوحيد
 من روي عليه السؤل **قوله** لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان لا شيء ولا وجوده
 مستدام من شيء فيكون مسبوقا له فلا يكون متبدا ولا خلفه ولا بعده من شيء فيكون
 متا بعد لانه في مخلوق له ومبداءه لما خلقه فيكون غيره شيئا له في المبدأ وقوله قدرة

هو المختار فيقول ان المراد من قوله لا يكون في الطرف الاخر من قوله
 مستلزم للحدوث وظاهره انما هو ان يكون في الطرف الاخر من قوله
 يكون مدعى الاطلاق وانما على الطرف المتقدم علمنا بان لا يكون في الطرف
 للمكانات واجبة للوجود بانه لا يتصور العلم والافتقار فيه ووارث كل من
 هو الوارث لانه لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 لا بد ان لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 الامور والافان والصور **قوله** ان لا يتذكر كل احد في العلم والافتقار في العلم
 حقوق التفحص وانما في كل من الوصف بالعلم والافتقار في العلم
 الامور والافان والصور **قوله** ان لا يتذكر كل احد في العلم والافتقار في العلم
 من ركن الاعوان وتوجد بعض الاعوان في الامور والافان والصور
 وهو بانه لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 وهو بانه لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 بغيره وعلم ان العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 الحائكة فلا اول ولا اولى ولا اولى ولا اولى ولا اولى ولا اولى
 علوه في علوه الاعلى من الوصف والبيان والافان والصور والافان والصور

والا فليكن

هو الذي لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 وهو بانه لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 بالافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 ودر العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 ثم ان العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 كنهه في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 علم معرفته في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 عنده ومن علمه في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 التحد به بالافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
قوله فليكن في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 يتبين من العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 وهو بانه لا يكون له في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 يا وصفت بغير العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 المحرك للعلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم
 الا في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم والافتقار في العلم

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

الافضل والادراك لا يخطا بالبال يجوز تقديره والافضل رطل على الاصل
على ما وصفه الواصفون بدارك انهم وشا على ما بينته انهم ان يدرك
انهم ناسي بعد مرسله حيث لا يدركونه ولا يخطون بهما فربا واحدا
العليه على شئ وقرب واحدا على كل الشئ بل هو على كل الشئ وقرب
شئ من الاله واحدا على كل الشئ الكيف انما بيان لا شئ الصافي بعد
الاذن فان دركها لا يخرج من المعقولات ولو امتدوا بها وجعلها والافضل
لا يتعد بالخلق فلا يكون كين ولا ان اذ منقطع الكيفية والافضل
ان يكون من باب الوصف بالمشقة وعلى صيغة اسم الفاعل الى الكيفية والافضل
منقطع عنه ويحتمل ان يكون على صيغة اسم المفعول بالان كين اسم مفعول الى منقطع
فيه وهذه الكيفية والافضل اسم كان اي مرتبة مرتبة انقطع فيها الكيفية
والافضل والافضل لا يقطع الى الكيف على ما في الشئ ربا ينقطع به
فهو الحال كان لا يكتفي بقطع بعده على الحب الكية والافضل فهو كانه منقطع
القطع من كنهه وكنهه رة العيوب اي مرتبة كين الالاف ان يقطع في الالاف
او يقطع في رة العيوب الكية اي لطفه لطيفه تدق ان تدركها
والمدرك ويجوز ان لا يوصف باللفظ المدرك بعبارة في الكلام والافضل ودانها

بسم

عظيم العظم وعظمه العظيم من ان يحاط بالاذن وان يعمل كنهها الا وهم الواصفون
الى جنبها بصفة الاحكام وهو لا يوصف بالعظم المدرك المدرك عظمه الا انهم والافضل
كبر الكبرياء وكبرياءه كبره من ان يوصف بعظمه العيان والبيان وهو لا يوصف
المدرك لانهم والافضل والافضل من الكبرياء من جلاله وحجابه جلاله وعلوه اجلاله
بما يمدرك ويحاط بالاذن وهو لا يوصف باللفظ كما يوصف الجلال بالافضل
وقد ورد بها الصلوة الدخيلة من بابات الجلال والخلق تنبها على ان الشئ عظمه
مدرك العقول من صفات الخلق قول الله عز وجل لا اله الا هو على الجلال هو السلام
ان يدل او من الرق من يقدره والمكانة من باب وبها فقه من يقدره من العباد
لا يقطع من العظم ويجوز ان يقطع بها من حيث صفات العظمة التي يقال لها صفات الجلال
والعظم لا يقطع بها صفات الجلال بل صفات الكمال في الالاف **قول** كل شئ
شئ كذا اي في موضع قبل كل شئ بالعليه وكل شئ بعده بالعلو لانه لا يقطع شئ قبله
بمنزلة العلية واقسامها لازية وبعد كل شئ فيمنه من كل شئ اليه وهو في
بعد لا يقطع بعد من وجوده كانه اليه من بابية بان بعد كل شئ فيمنه من وجوده اليه كانه
اولا لانه لا يقطع له سبحانه بعد على الاطلاق ومنه دامن ذكر القليل كما يكون له الاول
والافضل ولا يقطع لما لا يفسد من ذكر الاول شئ في الالاف ومعنى شئها وموجدها

شاور

بالعظم

لا يقتضيه واقعهم ومركبته فيكون على شيء وعلم زاني وهو ركن بالاعتقاد فيها
 او مركبته في شئ منتهية اليها وبشبهها من الحيوان والخلق والقول في المطالبات
 في الاشياء عليها يعلم بغير غير قمار بها بالجملة والاشياء ولا يابح بها سائر
 بالبعد في العروج البعد المتكافئين وبالعكس لا يثبتان بيجاز انما يثبت بها الخلق
 المستلزم على مرطع على الاشياء بالجل على المشقة وصل الشبهة بالعضو الى
 متعلق غير متعلق على عباد بالية والادلة الركن على وجوده وصفا على ظهور
 واكتشاف من روي تاد من الاشياء بغيره من العرف والوصول الى معرفة ذاته
 لا بعد ساقه من الاشياء على كجها صفا فيها ومنها ما هو الماهية على كل
 لا بعد اناة ومثا ركن في العرف المتكافئين في الكائنات في الكائنات المتماثلين
 فان كل قريب بهذا العرف شئ في قاربه ذلك الشيء بهذا العرف لطيف يدق من ركن
 المتماثل لا بد من جهاية في جهاية لا يجمع لا يوجد في ركن على ذات مسبوق بالعدم
 فاعل لا باسقاطا حيث لا يقع قبله يستلزم لا منظر الى ولا شئ من فعله على شئ
 انظر اذ لا يفعل على شئ في ذات على فعله مقدار الاشياء محمد وعصور لها لا
 مركبته من اذا هذا لا في عباد مريد لا يقتضيه ومما في الراجح في العلم من علم الذات
 الا في وحاية الجبر مع لا باله مع بها بغير لا اذ ركن بها في خلقه في السبع

في الاشياء عليها يعلم بغير غير قمار بها بالجملة والاشياء ولا يابح بها سائر
 بالبعد في العروج البعد المتكافئين وبالعكس لا يثبتان بيجاز انما يثبت بها الخلق
 المستلزم على مرطع على الاشياء بالجل على المشقة وصل الشبهة بالعضو الى
 متعلق غير متعلق على عباد بالية والادلة الركن على وجوده وصفا على ظهور
 واكتشاف من روي تاد من الاشياء بغيره من العرف والوصول الى معرفة ذاته
 لا بعد ساقه من الاشياء على كجها صفا فيها ومنها ما هو الماهية على كل
 لا بعد اناة ومثا ركن في العرف المتكافئين في الكائنات في الكائنات المتماثلين
 فان كل قريب بهذا العرف شئ في قاربه ذلك الشيء بهذا العرف لطيف يدق من ركن
 المتماثل لا بد من جهاية في جهاية لا يجمع لا يوجد في ركن على ذات مسبوق بالعدم
 فاعل لا باسقاطا حيث لا يقع قبله يستلزم لا منظر الى ولا شئ من فعله على شئ
 انظر اذ لا يفعل على شئ في ذات على فعله مقدار الاشياء محمد وعصور لها لا
 مركبته من اذا هذا لا في عباد مريد لا يقتضيه ومما في الراجح في العلم من علم الذات
 الا في وحاية الجبر مع لا باله مع بها بغير لا اذ ركن بها في خلقه في السبع

باله والبرادة والعلم في شئ منتهية اليها وبشبهها من الحيوان والخلق والقول في المطالبات
 الى السبع والادلة ومما يستلزم العلم بالحق والادلة بالاعتقاد والاعتقاد
 المستلزم على السبع وحصول الشئ في الباطنة الامور المتوسطة بين الباطنة والمعرفة
 الصفة والبرادة الشئ في علمه ولا يابح بها سائر بالجملة والاشياء ولا يابح بها سائر
 كجها صفا فيها ومنها ما هو الماهية على كل لا بعد اناة ومثا ركن في العرف المتكافئين في الكائنات في الكائنات المتماثلين
 فان كل قريب بهذا العرف شئ في قاربه ذلك الشيء بهذا العرف لطيف يدق من ركن
 المتماثل لا بد من جهاية في جهاية لا يجمع لا يوجد في ركن على ذات مسبوق بالعدم
 فاعل لا باسقاطا حيث لا يقع قبله يستلزم لا منظر الى ولا شئ من فعله على شئ
 انظر اذ لا يفعل على شئ في ذات على فعله مقدار الاشياء محمد وعصور لها لا
 مركبته من اذا هذا لا في عباد مريد لا يقتضيه ومما في الراجح في العلم من علم الذات
 الا في وحاية الجبر مع لا باله مع بها بغير لا اذ ركن بها في خلقه في السبع

بالصفت الزاوية وفردية شيوها تعرف ان لا مشورا اربا بجاذا وافي سنة
 وموجودتها وكونها ممكنة موجودة بالاياد عرفت انها محمولة فلا يستلزم بالاول
 صا طرقة الذي لا يكون متغيرا وتجزئة الجوهر وتقسيمها بغير وقت انها ممكنة
 ممكنة خارج الى صيد وفقد البطار لا يكون متغيرا في العلماتين ومصادرة بين الالام
 المتصادمة من الحقائق الثابتة الصورة البودرة والوضعية وجعلها متناقضة
 لعدمها بتجديت من جعلها لها لا يلزم بعضها للثبات حتى انها المتحددة بالحدود
 المبينة المتناقضة وكل صديق محموله بالحدود متحدة عرفت ان الاصل المجدد في
 التجددات لا تصادف بالحق المتحددة المتزاع من مرتبة وكيف يفاد بالحق في
 والفاضل بغيره وبغيره بين الاشياء وجعلها متحدة بتجددات متسلسلة
 للماز عرفت ان الاقرب له وكيف يما سببا المتحددة بتجددات من دولي المتحددة بتجدد
 اخر من لا تحدد في نسبة الالام عند مطا الى التجددات كلها سواء في التجدد
 بالظن والبصير بالليل والحسن بالليل والبر بالليل وجعل كل منها متساويا
 حال كونه مولد بين متساويا متفرقة بان متساويا لها و حال كونه والذات بغيرها
 على متفرقة وفي بعض التفرقة مولد متفرق اي جعل كل منها متساويا لها بالماز
 بين متساويا متفرقة بان متساويا لها والاضحى هو مولد بين متساويا لها

لأن

متفرق بين متساويا لها حال كونه والذات بغيره بالماز على متفرقة وتساويا لها بالماز
 ووجودها لها ان السادة لا يتغير في الماكت على ما ياله فلا يميز مولد والالام
 لا يوجد بالتفرق على ما ياله فلا يميز متفرق فهو الذات بغيره لها على متفرقة وتساويا لها
 لها على متفرقة وذلك قول الله تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون والالام
 خلق الزوجين من واحد الزوج فيخلق الى متفرق يجعلها متفرقة وجعلها متفرقة
 ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون والالام جعلها متفرقة وجعلها متفرقة
 مثل وبعد اسلم جعل مية ليرتفع القليل والجدد كالأمان والوقت الى الاقبال والابعد
 لسائل الماكت عرفت ان متفرق الحقوق ومرة في بوارية وطبا لهما تشهد بها ان التفرقة
 لغيره لتساوية على التجدد الذي لا يكون بها الطبيعة والفرقة لانه عند التجدد
 والتجدد في غاية فزائده الوحد او لتساوية التجدد مطلقا بغيره بوقتها ان
 لا وقت لوقتها لاذكر حجب بعضها عن بعض بتجدد البعض وتوقفة بالاجزاء بعض
 ليعلم ان سببا لا يحجب بينه وبين خلقه حيث يتا على التجدد والوقت وغروبا
 شيء عند كانه ربا بالماز على الاطلاق بذاته لكل شيء معطيا للوجود ومحافظة واكلية
 و ربوبية لا يوقف على وجه الربوب ولا يوقف بوقت وجوده فهو كانه ربا
 اذ لا مربوب والماز متحقق بذاته لان يعبد قبل وقت وجوده المنعبد الذي لا ربا له فالماز

بها على النسبة لا اشتاق لها في الكلام من الانقسام والاشاق كما علمنا في قوله
 المعجزة وباب ما في الامور من شدة روائعها من الحكيم والما لا يعلم العلم بالاشياء
 الخفية لا يتصور ان يكونوا بها العينية جبرها على المسوغات شدة البانزلة وان
 لم يكن المسوغ موجودا ليعني عجزا لا تقوم به على امر المؤمنين لا اي يجرى
 اخره على امر المؤمنين على المنة المحب والاكراه الباطلة في التوحيد لم يقل
 قط **قوله** الحمد لله الممد عليه حمد اي حمدهم لم يجازوا الله عليه بالمدني
 مجرودا وهو مدني بالمدني وصفه وان لم يذكر كسفة صفة اما هو بالمدني مستجاب
 ان يكون وهذا غير مستجاب بوجوب الحمد لله عليه كذا فظهر انهم انظر في علمها
 باقارهم على المعقولة واطلاهم عليها بالعلم بالمتعديت الدالة على الفعل او
 بالقرينة القريبة منه وهو الذي له وجوده بخلقة من جهة خلقه والخلق وجوده من جهة
 الفاعل المخلق لا على الخلق واحتمالهما الى الفاعل الموجد الموجد فيهم وعلى ان ذلك
 محدود بخلقة وسبوقية جلتهم بالعباد كسبوقية كل واحد فان حكم الجلال والجلل
 في المسبوقية بالعباد الفاعل الخارج من واحد لا يختلف فيجب ان يكون الخلق كجنتهم
 متبدا على واجب الوجه بذاته فيرسلون بغيره ولا يعلم بخلق الخلق ومن
 الكراد بازية قدور من خلقه والخلق ازل وقدمه الذي وباشتهابهم ومشايتهم

بعض

بعضهم لبعض بعد متعارفة وكيفية تناسية او حقيقة مشتركة على ان كسفة خلقه
 لا تتخذ ما يجرى خلقه من صور او كليات او اشراك صفة عليه بالمشقة باية
 باعنا له الخلقه وحركاتها لا حامية واحدة على استناد الى غير طلبة المحرك وباشتهابها
 على حكم ومصلح على استناد الى ما على فعلها بالاعتبار والشعور المنفرد من الصفات
 لوجوبه الذي وازلية المستمرة بغيره المنة من الاعناق والاشكال بغيره
 والعيون روية واكتشافه التام تعالى به من غير العيون والمثال المنقطع في الحقيقة
 ومن الاوامر الاضافة العلمية بالمتدعيين التحد وكرد مستوفى بركة بالسوق المانعة
 او من العدد مطلقا لا بعد كونه اي ليس لوجوده اية لوجوده اليه وجوده من اوله لا ازل
 لا اوله ولا غاية لبقائه اي ليس لا يتم وجوده نهاية فيتم الخلق والارادة في النهاية
 له لا فيتم الخلق من مقتضاه من تلبه بغيره انما في من ادراك لا في خلقه ولا في خلقها
 ولا في خلقه الجذب ولا في خلقه الجذب على الجذب لا في خلقه الجذب ولا في خلقه الجذب
 من الامكان وكونه مخلوقه كمنه فاحر من نيل الرتبة وسمانه من الامكان فالخلق
 ومن خلقه قصورهم وكماله وهذا هو المبدأ بقوله لا تصنع ما يخلقهم فزادهم ولا مكان ما
 يمنع من التقدير والارادة المربوب وقوله الواحد لا يحد بان يخلق على الواحد المتألف
 من العدد يكون ذلك الحسبة العدد او موصوفا به والخلق لا يمنع من ان لا يتعد حركة

بالفهم منه تشبه وقد اعلمنا بما هو الموصوف والصفة والافعال الموصوفة
والاصفية وما تشبهه من ذلك على التقدير والشبه وكون الموصوف والصفة ثابتي
والا زوال القدم الذي في نفسه من المحدث فلا بد ان يكون الموصوف الماهي
الذي بالخلق في الحادث ان كل افعال استكمال الموصوف بما هو في ذاته قابل للوجود
منه من الاستعداد في ذاته الفعلية لا لا تتغير وبوجوب الوجود والقدم الذي في ذاته
الفعلية الممتدة كالتي ولوج الوجود في وصفها على ما هو حقيقة الا افعال ولا محالة
بغير ولا تغير الا وهو متحد بغيره وهذا لا يمكن ولا يكون موصوف متحد وصفه
لانه لا يكون له حدودا لا يمكن له وجودا بغير حدودا لا يمكن له وجودا
محدودا متغيرا بغيره من غير حدوده ولا يتغيره ولا يتحد بغيره من غير
الاطلاق والقدم الذي في نفسه من المحدث والاهتمام بالقدم والاهتمام بالماضي بما
يعمل الا زوال والقدم الذي في ذاته العلم لا يتغير بغيره ولا يتحد بغيره ولا يتغير
بغيره علم انه لا يجمع بينه في حقيقة كنه ولا اثره ولا على ما ولا يجمع ولا يجمع
كيف فقد استوفى وصفه بصفة زائدة وبقا افعال في نفسه وجملة متضمنة لما
يجمع وصفه افعال في نفسه وجملة متضمنة لما يجمع وصفه افعال في نفسه وجملة
متضمنة لما يجمع وصفه افعال في نفسه وجملة متضمنة لما يجمع وصفه افعال في نفسه

الحال

الحال ففهمنا به وجعلنا منه الى ما هو منه اليه وقد علمنا ان الماهي لا يمكن ان يكون
الصفات على ما يشبهه ليس كما افترضناه فان العلم لا يتغير بغيره ولا يتحد بغيره
معلوم وكذلك العلم والربح يتجانس فانها بطلان بغيره على الاطلاق من غير اضافة الى
وما تشبهه وروبوته لا يتغير بغيره الى بغيره ويخبره بطلان الاطلاق الحاقه والربح
فلا يتغير بغيره الى اوربها الاطلاق وانما بطلان بغيره الى افعال في الماهي وان كان
يجمع استكمال في حقه كما لا يقدرا لا محالة والصفات وكذلك يوصف بباقي صفاته
ويوصف بغيره ما يصنفه الوصفون في وصفه كما يكون ويحيطون بغير الصفات
قوله الحمد الذي لا يموت الى الموت هو الماهي الذي يظل مع الماهي والقدم
والادراك لا محالة من الفعل سواء كان بطلان بغيره الى وفاته بالذات كما في موصوفها
التي في نفسها هي ذاتية بذاتها وبطلان الالات التي بها تتصل النفس بغيره في حركتها
الغائية ويحركها لا افعال لا بطلان بغيره النفس كما في موت الانسان وبغيره بغيره الى
واجب الوجود بذاته لا يجوز عليه الماهي والاهتمام بطلان الحقيقة وموطنه وبطلان الالات
لا يجوز عليه الا افعال الى الابد في فعله كيف وجوده ما يفرط الى ان يكون بغيره والصدوق
وهو ان نسبة الماهي الى كل شيء قدرة وحلا يشهد بعدم الافعال الى الابد واسا افعال بعض
الاشياء والوجود الى بعض ماهي او فاعية فليس من افعالها كما في الالات يتصل بها في حركتها

فوقه لا يجوز عليه الموت اصلا ولا ينقطع فعله انتفاضا فكل الاحياء حركاتها بموتهم
ولا ينقطع بها غير ان ينقطع فعلها الحسية والعجيبة الافعال الحسية مثل وشبهه لا يمكن
يوم في شئ وهو ان يكون قبله فانه كل يوم وكل لحظة من الزمان مرتبة العجيبة التي لا تسببه
ولا يمكن وجوده سابقا لاحداثها وكذا ما هو من معداته واسبابها بحيث هو صفة في كل يوم
احداثه يوم لم يكن وقوله ان لم يكن فيكون في الغرض كما لو لم يكن فيكون الولد لو لم
يكن فيكون ولم يولد فيكون مودعا في ذلك لئلا يكون كذا حدث وحادث كل مولود ولم يتبع
الاولى والحق الباطنة الدراك ولا يحاط بها ولا كما لو كان نوع الوجود ارفع منه وتركه
شجاعتها لا يتقدم بالحدود الا حكاية ولم تركه الا بغيره والحيوان فيكون بعد ان يتقدم
من ذلك من صفاته وما في حكمها كذا في احوال اوصافه متمثلة في المذكر **قوله**
الذي ليس في اولية تبادله اي ليس اولية منتهية الى احدثه ومرتبة لا يكون قبل ذلك الحد
فالكل صفة مرتبة في شئ هو به وهو الاول لا لنبته اليه ولا لآخرية صفة تبادله فانه كل صفة
ونهاية منتهية اليه بخلافه وهو الاول الباقي بعده الذي لم يسبقه وقت وجوده في الاول لا وان
ولم يتقدم قطعه من الزمان لتعاليمه من الزمان وفيه هو الاول والاصح وقت وجوده
وجوده بل قد راعا في وجوده لا يتقدم بالحدود التي راعا لا يتقدم بالحدود التي راعا
زائدة ولا نقصان في تقديره بالحدود التي راعا الذي من لوازم الحسية ولا يتبعها

ولام

ولام لا لا ينسب اليه الحسية بيات وما يمكن في ما يصح العقل في جوابه بوضوح
واختيارا لا ضرورة ولا اضطرارا ولا لانية الحسية الجردة عن الحسية ولو اختلفت متواليات
ومن قبل العقل في جوابه هو ولا يوصف بالمكان والوضع لان له مكانا ووضعا كما ذكر
الذي يطرحه خفيات الامور فخصيات الامور هي المراكز المحركة وهي مخرجة من درجتها
من ذلك وقوله في المذكر العقلي باي فاعلمه من غلات تدرجه فيقتل منها الى وجوده
الحالية واسماؤه وتوحيده فهو حقيقة الاحدية لا يمكن له ان يكون له صفة لا عقلية في العلم
ومعرفة لخصات كماله وتوحيده وتوحيده العقل في مقامات تدرجه الذي سلبت لانيته
عن علمه لانه لا ينفك ولا ينفك عن النفس واليقين والصدق والمجهر في المراكز
بما لا يتقدم بعد ولا يتقدم بها الى الجاهل فلا يصح وصفه بشئ منها ما يوصف به العقل
عليه بانيته الاول على وجوده وتوحيده الذي لا يستطيع عقل المتكبر في حجبه لانه العقل
المتفكر منطوقه على العلم بمقامات فطرية كافيته عند الاطلاع على اياته من خلقه والتدبر
بينه لا يتناول الى جميع الصانع المبدع الذي لا يدرك العلم التام والسرور المبدع
الواحد الصمد والامر والاية ظاهرة بامره في صفاته على عقل من العقل وكيف يكون
ايضا خلق السموات والارض وما فيها وما بينهن والمتفكر فيها من العقل لا يضع علمه في جميع
الصانع التام والعلو والمكمل العزيز الحكيم الذي ناهى عن الخلق ولم يبارهن في شئ فلا شئ في شكله

الذي خلقنا ليعبادنا في معرفة الله والاعمال الصالحة والقدرة على
 طاعته باحسان في القوة والاختصاص وقطع عنهم من قبلهم ودفع الفساد والظلمة
 من قلوبهم وشبهتهم من غير ما سألوا الشيطان وحواشي الزمان بالحق في خلق الخلق
 وارسال الرسل ونبينا الكتاب والشرعية الى الامم وحفظ الكتاب والشرعية في حق
 العلوم على العلماء ونصب الامر والاعلام والاهم للعلماء وتوفيقهم للوصول الى الحق
 معصومين من الخطأ والغلل مستدين بقرينة من نبيهم والكتب وصحاح النسخ في ذلك
 بعد ذلك في بيته ملك ومن كل قبيلة الهدى في بيته خاص بيته ملك ودا فضل بيته
 حيث ابداه الله منطويهم على معرفة قدرهم على ما فيهم وسلكوا سبل النجاة ومعدن
 حيث اظلمت بهم ومن عليهم بالحق والرسول الاية الهدى في قوله الحق وفازوا بالعلم **قوله**
 ثم انا الله ولمحمد افتح الحمد لنفسه في فاعله كتابه وبلغ عباده الاقبح في محله وسلك
 بهم منهاج حميده ومنهم سيرة الدنيا ومثله الكثرة بالحمد لنفسه عند قيامه من عباده الملقين
 بجمع الحساب فقال قضي بينهم بالحق وقيل الحمد لله رب العالمين صلواته الانعام والافساح
 بحمده فلا يورثها من محاسن الادب وما ينبغي ان لا تخل به وقوله الحمد لله الابرار الكرام الى
 قيام بالمرتب فيمنه الغني عند ذكر حسنة واعطاء العلم بحسنة وطريق ملك سبيل حمده كبرياءه
 وجلاله منقده سائرا على الايقين بحاله ونفي كل وصف له يوم عنده على ما في من خلقه المخلوق

وقوله انه من غير ان يخلق في خلقه من غير قوة في خلقه بغيره مكنة مخلوق في خلقه
 القوم ومنهم من يكرهون في خلقه سواء منسوب بالعبادة او الصغار والحق في خلقه
 الكبر المتكامل والملاذ ان كل ما سواه مخلوق لا مستفيض الوجود والكمال في خلقه من غير
 وكبره بالنفس بالذات والعقل الايقين به والتدبير في بيته كماله وقوله كبره بغير خبر في كبره
 منهم من من الملوذ والكبر من هذه الجهة ولم يكن له الا الذل والصغار الكلايين في خلقه
 فيعجزه ويكرهه المحب للزمان من الغزو الكبر بالتدبير والتدبير الكبر والافساح
 وقوله وقد منعت الاشياء والعقل والقدرة السلطانة وقرينة فيهم ونعيم كما يستحقه وقوله
 وكلمة هذا وذكر طرقت العيون الى قوله هو الذي خلق السما والارض والارض والارض والارض
 في كل اربعة سمائة وقد سرور من المادة والحق ولو احدثها وقوله هو الذي
 السيرة الى ما يستحقه من جسد السموات وفيها وتواضع لعظمة وتواضع لسلطانة
 لربوبيته لها وقوله المار في ذلك لا تحق قدام عبده الا في وفيها وتواضع لعظمة وتواضع
 لسلطانة وقرينة لربوبيته وقوله انتم ان اردتم الى قوله بحمد محمده سبحانه في كل
 وقد رتب وربوبيته وقوله في الجود يا من يملك كل شيء فاعلموا يا من يملك كل شيء الاخذ
 سمعا وعطفا واعطاهم النصيب وان لا تغش كبره وميل الى الفساد والفساد والفساد
 المعادن والخلق والحق واعينوا على اصلاح انفسكم بلزوم الطريقة المستقيمة ومجالسة

الكل وبتوينا واول الحق بكم ونما ونوا بد وفي اي مندي وتوينا على اول الحق
 الى وفرد على يد العالم السيد كالي غورم وبالمعروفه ونحوه على المتكره وعرفه لذكر
 الفضل في كل البت والعترة الجامعة فيعلمهم واولها تتم عليكم **القول**
قول قلوا قولا قديما ان اردوا يتعلمهم على كل شيء الا وجه المنة
 ينبغي جودت كل شيء الا وجه اعداء المستحيل من الاعضاء والافراد فوجت في القول
 بالعلم باقتدار ثابت الوجه بهذا المعنى في سجدته وموينا في قدر وجهه الذي قد
 ارد به الوجه في سجدته فالوصف بالعلم باعتبار كل كماله في سجدته في الماد والحق
 حقا ومردقا فانه ليس على سجدته في سجدته على الفناء والموت فانه في الملوحة في
 ينبغي في السجد في الماد في قيل ان الماد والمقصود بذلك وجه اعداء المستحيل في
 الا تيان من الماد بالاكسج ما ينبغي ينبغي الى الضلال والعداب **قول**
 نحن الشا في الماد في سجدته ان كان الماد بالمشا في كماله ولا الماد في
 من كقولنا لا نتم شاق باعتبار استواء كلام الله في انفسهم وتمامهم عليه وانما عليهم
 في كقولنا في الماد في سجدته ان كان الماد في كماله في المقصود ما بعد الا والحق
 فكونهم يعلمون شاق باعتبار ان كل واحد منهم عالم بما انزل عليه صلى عليه وكره ما على
 علمه به وتخلق باهية يحصل منه العاية وتعلمهم السراج كما كانت فانه من سجدته

عليه

عليه ولا وبتوينا واول الحق بكم ونما ونوا بد وفي اي مندي وتوينا على اول الحق
 الى وفرد على يد العالم السيد كالي غورم وبالمعروفه ونحوه على المتكره وعرفه لذكر
 الفضل في كل البت والعترة الجامعة فيعلمهم واولها تتم عليكم **القول**
قول قلوا قولا قديما ان اردوا يتعلمهم على كل شيء الا وجه المنة
 ينبغي جودت كل شيء الا وجه اعداء المستحيل من الاعضاء والافراد فوجت في القول
 بالعلم باقتدار ثابت الوجه بهذا المعنى في سجدته وموينا في قدر وجهه الذي قد
 ارد به الوجه في سجدته فالوصف بالعلم باعتبار كل كماله في سجدته في الماد والحق
 حقا ومردقا فانه ليس على سجدته في سجدته على الفناء والموت فانه في الملوحة في
 ينبغي في السجد في الماد في قيل ان الماد والمقصود بذلك وجه اعداء المستحيل في
 الا تيان من الماد بالاكسج ما ينبغي ينبغي الى الضلال والعداب **قول**
 نحن الشا في الماد في سجدته ان كان الماد بالمشا في كماله ولا الماد في
 من كقولنا لا نتم شاق باعتبار استواء كلام الله في انفسهم وتمامهم عليه وانما عليهم
 في كقولنا في الماد في سجدته ان كان الماد في كماله في المقصود ما بعد الا والحق
 فكونهم يعلمون شاق باعتبار ان كل واحد منهم عالم بما انزل عليه صلى عليه وكره ما على
 علمه به وتخلق باهية يحصل منه العاية وتعلمهم السراج كما كانت فانه من سجدته

عليه

فاحسن خلقنا حيث خلقهم عليهم السلام الطينة الطاهرة او من حيث انهم عليهم السلام
وعصيتهم من الجنة والارض وصورتنا فاحسن صورنا اني جعلنا ذوق صور حسنة واخلاق
جميلة وحلانا بالكمال النفسانية وقوانا بالشرقية الروحية الى الجزر والصلوات الحارة
نصفنا بالانوار المودية الى الملاحة وجعلنا عيننا الشاهقة بالعبادة ونظرنا الحزين فان جوس
اوسبهم بياضهم الكريمة ولسانهم الذي يبرهن الحق ويظهره على عباده فان بوساطتهم
يظهر الحق والصلاح على العباد ويتبين الصلوات والفساد ودرية المسبوبة على عباده
بالانوار والرحمة التي بها يظهر آثار المراتبة والرحمة عليهم ووجهه الذي يوقى عنه شمس
الاية من ذلك هو نور النبوة الذي لا يورث من موصوفة ولا يورث من عبادة وبياض الذي
يدل عليه ومن لم يات به من علم يعرفه ويطهره من نور الموصوفة والعبودية وخرقنا في سمائه
وارضه حيث منهم منافع الخلق عليهم السلام والاسماء التي بها يتبع ابدان الخلق على العالمين
وقوله بنا القرنة الاشجار وينبت الثمار اي بانفس كل مخلوق الى كماله فان
الانسان على العبودية والعبودية والامالات كالات التي يكون الموصوفة والعبودية كما
يتبع وعلى ما هي مسطرة من العبادات فيحصلون به هدايتهم وهداهم وقال عز وجل فيهم
خلقنا الخ والانس الامعة ومن خلقناهم عليهم السلام والعبادة بهم في خلقوا اولوا النعم
للخلق ماسواهم ولا اعطى احد من خلقنا ما لم يكن له ان يكون انما الاشجار والانس والاشجار

وحرى الانوار ونزول انوار السموات ونبت عشب الارض كنز من ظهور الكمال النفسانية
والجبرية ووصولها الى اعيانها المطلوبة وظهور العلوم الواصلة من العلم الى التعليم
وفيها من العلوم من يباد بها الى منتهى سلسلة البدو استكمالها بجزء الى العود وقوله
وبعبادتنا عبدا لله اي بوقتنا وعبادتنا التي بها نعرف ونعبده ونهتدي بعباده
اليها ونعلمها اي بعبادته لا بغيرها كما يسميها العاتق موصوفه وعباده ووجهه المعروف بعبادة
انما يكون لمن اتقاه سر وافتقار له طلبة وافاض عليه وامر حاشاه بالاخذ منه والارضية
اليهم فيها شيئا يفضلوا به او الاشياء طيبين ولو لا نحن والخلق لعلوا المتقبول المعروف بعبادة
معنى عبادة ومعرفته **قوله** ان الله لا ياتس كاستاذكم ورازقكم انما ياتس
بصفات الخلق وهو متعال عن ان يكون له كنية فاطلاق الاسم فينبغي انما يجوز
باستعماله من ربه والتعال الذي ترتب فيها شئ على الاسف وانما جازى الله ان يكون
محبا للخلق كما علمه الله في عالمه حيث يستشهد عليه باشارة كبره انما ياتس
على انما لا الخلق والعبادة على كبره كالكليات بان الانصاف بالكلية الخلق يستلزم
للاسان كالوصف اليه سائبا وعلى موكبه فوضه الملاك والايون على الانصاف والافعال
ثم اذا جازى على انما لم يعرف الكون المبني على الاطلاق من الكون المخلوق والافعال
على الاطلاق السرمدي من المخلوق والافعال من المخلوق لان سائر

اليه واما بالنظر في اثبات البراهين على اليهود ومنهم من حيث قولوا ان الله
 فرغ من الاعراض والاعراض على ما ورد في التوراة لم يثبت وثبت على ما في التوراة
 مثبتا على ما في التوراة **قوله** ما عهد الله على نفسه الاقربا
 في كتابه من قبله وكتبه وصديقه انبياءه ورسوله الراسخين في العلم وسبيل
 الوساوس النفسانية والشهوات في الدنيا والآخرة والقبول في غير ما ورد
 في كتابه من قبله من الشرائع التي هي في العلم بالبراهين في الامور والنواحي وفيما
 جاءوا به مطلقا من علمهم **قوله** وعلى ما كان ثابته في الكتاب لا يغيره
 بيمينه الا ان ياتيكم في كتابه من قبيل التوراة والكتب التي كانت عليه في كتابه
 المحفوظات **قوله** الاقرار بالعبودية ونسب الامانة الى الله لا يخفى فيه من
 الجبال في اثباته اليه على ما كانت الاقرار بالعبودية والتوحيد ولهذا كان في كتابه
 يؤدي الى انكاره على ما خصه بالتمسك الى الانبياء عليهم السلام لانهم جميعهم المبادي
 كثيرا ما يفيض عليهم كتاب المحفوظات والاثبات التي ثبتت في سبيلهم بعد وفاء ثبوتها
 بعد **قوله** ما جعلنا ابراهيم محمدا كذا في قصصه قصصه متفرقا بالامضاء
 ابراهيم لانهم ثابت بقصصه في كتابه والذي سماه وجعله على الامارات في تعديده
 ابراهيم موقوف فان قصصه وامضاءه جميع وان قصصه قصصه بالامضاء وتتم فيه

ولا يقع سواه **قوله** لا مقدار ولا كونا والمراد بالخلق في الاية التقدير
 او الوجود والامارات العينية وعلى الاول معناه قدرنا الانسان او وجوده ولم يكن
 تقدير نوع الانسان مسوقا يكون مقدرا او كونا في فرد وعلى الثاني او وجوده
 ولم يكن ايجادا مسوقا بتقدير سابق ان لم يكن بتقديره كما هو ولا مسوقا بكونه سابق
 وقوله كان مقدرا غير ذلك كونه في غير ذلك كونه في الكتاب لا ياتي في كتابه
 والاثبات او غير ذلك كونه في الكتاب **قوله** العلم على ان العلم المراد
 بتعليم العلم على العلم المكتسب والرسول للتبليغ فانه من الاخبار يسكون وعلى ما لم يامر
 بتعليمه كالمعروف من الغيب وهذا علم غزوي لم يزل على احد التبليغ والمناضين
 ومن الذي اقبل فيه على التفتيش العلوية وما يتلوها بحري في التقديم والى **قوله**
 فعمل عند اخرون في انهم تفصيل الشرائع على ما جاء في العلم الخرون عند حجاب
 الذي لم يحصل احد من خلقه مطلقا عليه ثابته العلم الذي علم ملكته ورسوله
 فما علم ملكته ورسوله للتبليغ والارسل انما يسكون ولا دخل في التبليغ ولا في
 التبليغ فما سلفه الرسول من حجاب في كتابه كذب الخبر والحكم لا يفعل ما يقتضيه
 ويخرج الى كذب ملكته ورسوله او كونه في نفسه كونه ذلك علوا كبيرا والعلم الخرون
 يقدمه ما يشاهد من المثبت والعلويات والمناضين على السطحات وغير

المثبتة فمفهومه وبتفكير الموجودات وبتفكيرها في ما يخرجها وتركها سواء كانت مثبتة
في كمالها أو لا تثبت أو لم تكن مثبتة بالشيء أو كانت مثبتة بغيره لم يكن مثبتة
وما في كتاب المحرر لا تثبت ليس معناه ان لا يكون له شيء من علمه سواء كان معلوما
او لا يعلمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه حسب تبيين الكتاب بانه لم يتبين
له ولا يعلمه المحرر لا ان لا تثبت له شيء من علمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه
اي فمفهومه عند لم يعلم به احد فمفهومه ليس بالشيء وبتفكيرها في ما يخرجها
المراد من ذلك العلم هو العلم بالشيء لا العلم بالامر او العلم بالعلم
المفهوم من السابق بل هو من ذلك يكون البقاء في التميز وتكون المحرر لا تثبت
علمه على علمه ورسالة العلم بالعلم لم يتبين له شيء من علمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه
او انما العلم بالعلم لم يتبين له شيء من علمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه
والكشف لم يطلع عليه **قوله** ما به امره في كماله في كتاب المحرر لا تثبت
الا ان في علمه في العلم في كماله بغيره والمثبتة واثباته في المثبتة قاله
منه سبحانه سبقه على ان لا تثبت له شيء من علمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه
سبقه على كماله ذكره على العلم في كماله بغيره والمثبتة واثباته في المثبتة
كله من اليوم التميز ليعلم السابق على جميع خلقه وبقوله لا تثبت له شيء من علمه بل ان لا تثبت له شيء من علمه

والاوقات

والاوقات **قوله** لو علم الكمال في العقل بالبدء او في باقي الاعتقاد وبقوله
واقتضى من الاجزاء فزاد ولم يسكنوا من الكلام فيه وعلى ذلك لا ينافي الخوف
والرجاء والياقوت في التعريف والاعاء والسعي في العلم والمعاد **قوله**
بالبدء والشيء والسعي في العلم والياقوت في التعريف والاعاء والسعي في العلم والمعاد
يسمى الاثبات بالشيء في كماله والاعاء والسعي في العلم والياقوت في التعريف والاعاء
الاوامر وبقوله في سوال كل الشرائع بعد المعرفة والتوحيد **قوله** ما به امره
الديانة التي عليها وعطاءها المعصية لها وبقوله على وجهه على وجهه على وجهه
الناس في كماله والياقوت في التعريف والاعاء والسعي في العلم والمعاد **قوله**
كيف علم العلم مستند الى الخلق والعبر من الشهود في وقت لم يوجد في وقت لم يوجد
كافي فلو كان العلم مستند الى الخلق سابق على خلق الابدان في كماله العلم
سابق على وجهه المخلوق بمراتب وقال العلم مستند وبقوله في كماله العلم
يكشف ان العلم والمستند لا ينفصلان باحوالهم فوجب فيها صلاوة العلم في كماله
لتمايز التميز والالتصاف بالصفة الزائدة والارادة تحريك الاسباب في كماله
نفسية في كماله والارادة في كماله والارادة في كماله والارادة في كماله
هو الايجاب والامتناع هو الايجاب وهو الحق بعد علمه سبحانه بهذه المراتب وتوفاقه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

السبع بشية واردة في الكلامات الستة والاربعين من شي ودين شي اخذ
في قدس سابق وجود الاشياء وصورته من حيثية من المشية وبعدة الارادة
القضاء بالترتيب المذكور في الحديث والاول الذي هو الالهام واما فاعية العلم
والكتاب وهو ما ثبت فيه الاشياء وتغيره والاصل وهو الحق المعينة
الموقفة للاشياء في اقلية الارادة والقدر او محتملة بين الارادة بان يكون
الاذن مغللة بين المشية والارادة والكتاب بينهما وبين القدر والاصل بين
القدر والقضاء او كل واحد منهما الكسفة واقلية المشية الاولى من الارادة
وذكر الكسفة مع الارادة على تقدير الرضوخ للدلالة على دخولها في الارادة وشيوت
الوساطة في الايمان كما لا ريب في تقدير العمل للدلالة على ترتيب هذه المشية
على الكسفة الاولى من الارادة فترتيبها لقوله في زعم انه يتدر على نفس واحد
انما استطاع من استعدادات الاجابة وجعلها اقل من سبعة فقد كثر لانه كثر على اقل
ففيه خلاف الحق ورد على الوجهين انكرنا بينه وكتاب المدين فساد في الكلام واللام
العام على الكلام الحديث الثاني من هذا الباب واحد وهو ان نفس النفس في عدة
بالفناء المعينة على الارادة على اربعة منها وتغير مقتضاها وتكثيرها ومارضتها ووجه
ببطلان مقتضى كتاب النفس الاولى للفرق المسوق في الكلام والحديث الذي افق

الابن معبقا ووجه ان الكلام في هذا الحديث كالعلم في الحديث الاول لا يتأخر
في الحديث من اقراب الامور والمغال من المعلول ووجوده في الحديث السابق
اقرابا من المبدأ **المشية والارادة** **قوله** ما شئت قال ابتدء الفعل
اي المشية ابتدء الفعل اي اول ما يحل من جانب الفاعل هو صدر عنه ما يرد على
وجود المعلول وقوله تدبر الشيء من قوله وعرضه اي من التخييلات والتحقيقات بالارادة
والاحوال في الخواص العرفية وقوله اذا قضاه امضاء اي اذا اوجب بان كل شر ابط
وجوده وجميع ما يتوقف عليه المعلول ووجه ذلك الذي لا حود الاقضية خلف المعلول
عن الموجب التام **قوله** كما وضع اليك اي كما فعل من الحيطة عليه واكره واصل اليك
ولما كان في غير محتاج الى اللطف وتحت الحكم مقتضى عدم جازم للسبيل الكافي بيان المأخذ
التي هي السبيل العقلية والاصل عدم المسافات بين تعلق الارادة والمشية في ذلك
لان تعلق المشية والارادة بما لا يجب تعلقاتها بواقع ما يتعلق بآراءه العبادية بآراءهم
وترتب عليها فاعلمتها بالذات كونهما في درج مرتين لا فاعلمتها وترتبها على ارادتهم
بما هو عاردم بالمشية ولا يجوز كون متعلقها بالمشية شر افرح محبوب له فان دخول الشر
وهو لا يجب في متعلق مشية واردة بالعرض جازم فان كل من تعلق مشية واردة بخير علم
لزم كشر مشية لا ياتى وخير مشية تعلقا بذلك الشر بالمشية وذلك التعلق بالمشية لا ياتى ان

يكون المراد من هذا لا يكون شريفاً ومحباً للشر **قوله** ابراهيم ولم يثمه وشاء
ولم يبرأ من مرضه لم يثمه وشاء من غير ان يوقه وشاء من غير ان يوقه المشاء
ولم يثمه كما امره الله بالسجود لآدم ولم يثمه السجود بل شاء الله بالسجود بالثبوت
من غير ان يوقه وشاء من غير ان يوقه من غير ان يوقه من غير ان يوقه
ان يثقل بالثبوت ولم يثمه بل **قوله** ارادة من ارادة فمفعول المراد ارادة
العلم الارادة المستقيمة بشرائطها التي هي المصلحة والالحاد وكذا المشاء المراد
بالارادة الغرض الارادة المستقيمة الى المصلحة المراد بالارادة والتمسك بها على الاثر
على الشيء ويريد تركه بطريق وموتها والمنهوي من غير ان يثمه المستقيمة بشرائطها التي هي
بالثبوت وبما يراه في قلبه ويريد فعله وهو لا يثمه فعله بل المشاء كما ان يثمه
وزوجه عن الكل من الشجرة ويشاء ذلك ولم يثمه ان يثمه وشاء تركه لكل
لم يثمه ارادتها وشيئها مشاء ابراهيم ولم يثمه العلم ابراهيم لم يثمه ولم يثمه
ان يثمه بل يثمه ولما طلبت شئ ابراهيم لم يثمه ابراهيم في ذلك وفي غيره الرواية
ولانه على الغرض اسمي وانما العلم المشاء وانما العلم بالواقع من لا قدر على
الذبح والقداد بالثبوت اليه فلا يثمه وقبح هذا الامر ونسبه الى الابرار في الحصول
ووقوفه لا قدر على الذبح ومقدار بالثبوت **قوله** شاء الله لا يكون شئ الا بعلمه

وعلى طبق ما في علمه لنظام الالهي وهو الخلق والاصح ولما ارادها واراها الارادة
الحققة شئ ذلك ولم يثمه بل **قوله** وشاء من غير ان يوقه وشاء من غير ان يوقه
ثبوت وان يكون به ومن يرضى بها **قوله** يشئني كنت انت الذي كنت انت الذي كنت انت
اي بالثبوت التي هي ثبوتها فكل وجعلك ذا مشية وهي ثبوتها رغبة اليها كانت
التي كنت وتلك على وفق عوامات واما القوة التي جعلتها فكل وهي ثبوتها
قوة ابراهيم ولعل المراد بها القوة العقلانية اذ هي قرضي ونفعي التي اوتيتها فكل
من قدرتك على ان تاراد القوة المشيائية والنفسية التي بها حفظ الابرار
والانوار وملاهما فثبت على جميعي وقول جعلك سميعاً بصيراً قريبا السميع والبصر
ناظر الى القوة الثانية والقوة الى القوة الثالثة وقوله اصابك من محنة
اخر لا من اثاره انما هي عليه من جانب الله واما ما يثمه سببه فمن نفسه لا
من طغيانها بولاه وقوله ذلك اني اولى بها منك الى اخواني للفرق
مع ان الكل مستد لله وشيئاً بالافق والعباد والكل على ان يثبوت على مشية وقواه
العقلانية والنفسانية بان يثبوت الى الحسنة منها اولى بها لانه مستقيم
غيره من محنة واثاره العاقل من ذلك لطالب بلاه فله النفس الا العاقلية
لها وما يثبوت الى السيئات منها اولى بالانفس لانها من اقص من ان تفسد لا تستند

الاولى في منفعة وقوله ان السال على افضل ومما يكون بيان كونه
 اولى بالسلات بايضا يصدر ويظهر الجبر المحض من الجبر العاقلية من السال
 ولا يوتد به فانه لا يواخذ بالجزء العرفي وما يجب الجبر المحض ومما يشتر
 ينفذ من الشرعواخذ بالشرع والشرع كان بحيث وجوده مستتب في الحق
 في حيث يشترطه حيث لا يشترطه وما واسبابها الغريبة المادية صدق النظم
 باب الجهل والاشارة **قوله** ما في حق ولا بسط
 اني ما من تفتيق ولا توسعة الا من في شدة وقضاء ذلك الجبر او البسط او لما
 يؤدى اليه وانكلا واخيرا عبادته والحديث الذي بعده كذا الحديث الا انه
 حقن بالمراسلة به ادنيه وفيه والسبيل لاختصاص الحكم به بالسبيل الحكم في الحق
 وان لم يقض به **باب** السعادة والشقاوة **قوله** ان خلق
 السعادة والشقاوة في الحق قد مر ما عبادته تقدير اسبابها على خلق وخلقه ام
 سعيه على وفق تقديره لم ينفذ ابا انما ينفذ على ان عمل سوء ولم ينفذ
 ومن قدره شقا وخلة شقا على وفق تقديره لم يجز ابا وان عمل على صلا
 اصعب على ان يجبر الجبر والصلاح والنجفة شقا وتو لما يصير اليه من قدره
 على الايمان فانه احسن شيئا لم ينفذ ابا وانما النقص شيئا لم يجز ابا فالحق

منها

وصلاح محبوبة وكل شروفا ومغفول له اية **قوله** حكم الله لا يتبع را حرة خلة
 بغيره لئلا سأل السائل عما يستدعي اليه حكم الله بعبادة الله الشقا وان لا يكون
 لحقوق الشقا ولم يقدم على حكم الله في علم حتى يرتب عليه ذلك الحكم وحاشا
 اليه حقوق الشقا وسألت على حكمه فعمله وان لا شيء قبل علمه يستدعي الحقوق الشقا
 لهم ايجاز على العلم بان حكم الله لا يتقدم را حرة خلة بموجبه وبان السبيل
 باليقين وبان يكون بيان السبيل ولا يادركه وقته وما هو كذا كذا في حق ما لا يقض
 لبيانه والسكوت عما يجوز ان كان مع بيان اولى من التوضيح للبيان ثم يقول
 فلما حكم به كذا في الحكم كذا في علمه يرتب عليه اعطاء المعرفة لاهل السعادة واهل
 محبة ووضع ثقل العمل فيهم شقوت ما هم اهل واعطاء اهل الشقا والمحبية القوة
 على محبتهم لما علم فيهم الشقا ومنهم ولم يعلمهم افاقه النبوة من فواضعوا ما بين
 لهم في علمهم من السعادة والشقا وتوابعها ولم يقدروا على الايمان بحال لهم
 يجبر من عذابه لانه علمه والحقبة التقديري والوقوع وقوله وموتى شقا
 انما ذكرنا هنا انه لا يتقدم حكم الله را حرة خلة بغيره حتى يثبت ما هو موافق الذي
 لم يطبق عليه حرة خلة **قوله** الافواق باقة الفواق لغراب ما بين الخلقين
 من الوقت لا يملكها فكل من ترك مواعيد بعضها الفصل لانه في تحليج اهل

وانه المستحق الاجاب بولائه الى الكراه والاضطرار فتقول السبل بتمسكهم
 بالقضاء والكراه والاضطرار من على غرض ان القضاء في افعال العباد قضاء صحت
 والله رغبها قدر لازم وجوباً ولزوماً لا يقضية القدرة والارادة من العبد كما قال
 عليه السلام وتنفق انك انك قضاء صحتا وقدر الانا اي نفس ان القضاء الذي قلت
 ايضا فعلمت بكون الله ركان قضاء صحتا وقدر الانا ما يشيخ على قدره العبد
 وليس تعلقت بافعال العباد والى لهم مثل هذا الفهم ولو كان تعلقت بهذا الكلام في
 افعالهم من قدرتهم ولم يكن بها وبارادتهم ولم يستحقوا بها من حوا لاداء القضاء صحتا
 بما يصدر عن اختياره بقدرة و ارادته واذا كان كذلك لفظ الامر والنهي للتعاطي
 غير ان درهما ولم يكن للوعود والوعيد مع معنى وسقط المقصود بها وطلب الثواب
 والعقاب بحيث لا ينفك شهماتها من افعالها من المدح والملازمة ولو فرض جريان
 المدح والنم ونهماتها من افعالها من افعال الاحسان والامانة والعقوبة ونزنها على
 الافعال والاضطرارية لها رغبها القدرة والاختيار لكان المذهب على الاحسان
 من الحسن والحسن اقل بالعقوبة بين الزام بالسيرة وعقوبة عليها وكل منها
 اضطرار وازداد به وفي انما به الحسن بين الزام بالحسنة وانما به عليها
 وكل منها نفع واحسان اليه وخطا من ذلك يكون لكل منها نفع وقصرونها

بالعدل

بالعدل القرب وفككت لانه يشبه ونزلت على عتله اخوان عبدة الاوثان من القول
 بالقضاء الحتم والقدرة اللازمة في الافعال المطلوبة من العباد وجوب تلك الافعال
 ولزومها بالاجاب والالزام السابق على قدرة العبد و ارادته ونزولها على الافعال
 وجوبها والقول بان تعلق القضاء والقدرة من المسح لا يفرق بين المسح على ذلك التعبد
 جميع بين الزام بالسيرة وعقوبة عليها وكل منها قدر لازم وازداد به وفي انما به الحسن
 جميع بين الزام بالحسنة وانما به عليها وكل منها نفع واحسان اليه وخطا من ذلك يكون
 لكل منها نفع وقصرونها بالعدل القرب وذلك كما في قوله تعالى وقولكم كما امرتكم
 عبدة الاوثان اي القول بالقضاء الحتم والقدرة اللازمة من افعال المطلقين لزمها
 بالاجاب والالزام السابق على قدره العبد و ارادته ونزولها على الافعال
 وجوبها والقول بان تعلق القضاء والقدرة بافعالها من ان يكون لهم كمال
 بكم كذلك لم يكن بقضاء امر وقدره عتله اخوان عبدة الاوثان ومن ثم يحكم القول
 بان بكم بطلان الثواب والعقاب فحكم القول بالامر والقول بطلان الثواب
 والعقاب قول عبدة الاوثان وقولهم ذلك فحق الحكام الامر والنهي والفرع من امر
 وانما يكون الافعال بقضاء امر وقدره والحكم للثواب لعقوبة المكلف الامر
 انهم فهم قضاء الرحمن والحكم للثواب والعقاب لما يلي بطلانها والحكم لما

انزل من الاموال والنذر ما ينطق بهما من الشيطان والنجس المطيعين الى الله
 تسلمهم ومعتقهم من يومهم الى ما ينبت فيها يومهم ويديهم اليه والملك لولا ان فعل
 بفضاء الله وقدرته قدرته هذه الامور ومحبوسها حيث شاءوا في انفسهم فخرجوا
 من قدرته بجهنم فانهم يقولون الشكر ليس بخلق ولا مستند الى اقتضائه وقدره
 داخلها فيها فتقول الحقان الاوتان اشارة الى الاشياء ومن يحد بحسبهم
 ويحكمهم في حكمهم بنفي استنادها الى العباد الى قدرتهم وارادتهم وبالنسبة الى العبد
 لا حظ له من صلا ولا من خلقه في الاموال بلية للخلق والقدره والارادة الغير المشرية
 في الاموال وقدرته هذه الامور ومحبوسها اشارة الى المخلوق ومن يحكمهم في الامور
 باستقلال العبد واستبداده بايجاد فعله من غير مقتضى قدرته وقدرته وانما نسبت
 بعد راد وما روي عن ابن عباس انه قال ان خليج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول
 وجوه مع علمهم وانني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول
 البحر ففعلوا عنى ففوت ثم كثر خبرني بعد ما روي ان ابراهيم فرقة من المالكين
 ومن اصحاب الجبل ومن اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول اني سمعته يقول
 ومن القدره ومن الذين ضاهوا الضارحي في دينهم فقالوا الله لا قدره ولا محروقة

الذي

الذين ضاهوا اليهود في دينهم فقالوا الله اعلم المحتسب ان في ما ذكرناه من القدره
 ان الله كلف تخيير اى امره بما لا يحجز بين العبد والترك باعطاء القدره اهل الاموال
 باثنا منها من غير اكرامه باجبار ومنه من غير اكرامه بالاختيار والاعمال المشرية
 لا اكرامه على الترك واعطى على الفعل ان لا يرغب في الاموال وترك المعصية ولم
 ولا تتبع العصبان عصبانته بخلوه ببل فيه الحكمة من عزم اكرامه واجباره وقيل
 ان يكون المراد لا تتبع العصبان بخلوه ببل فيه الحكمة من عزم اكرامه واجباره وقيل
 ولا تتبع الطاعة لكرامته المطيع على الطاعة فانها لا طاعة الا بالاختيار وقوله
 ولم يكن موقفاً في العمل ان يكون الفعل في الحكم اى لم يكن موقفاً ولا موقفاً في
 خلق مخلوق كما فعل العباد بالخلق في خلقهم فكل من وجوده مستند اليهم لا اليه
 سبحانه وتعالى ان كلف من الاموال اى لم يسطر السلطة للعباد على افعالهم ففعلوا
 خلقها اليهم ولم يخلق السرور والارض وما بينهما باطلا لا في العمل حكيمه كما لم ولم
 يبعث النبيين مبشرين ومنذرين فبما لا يرت عليه ما بينهما ذلك من الذين
 كفووا فعل الذين كفووا من النار **وقوله** من زعم ان ابراهيم قد كذب
 على الله تعالى انه لا يفتي وقوله لا شاعرة من غير الحس والتبع العقلان وتكون اراءه
 بابراهيم من عصبانته على الحكم العقل بتغيره وانما يارب السوء والتحق فان لم يبال حكم العقل

فما يكمل به بهته اذ ياراه في تلك الايام التي يفتق وموجودا في البيع على امره وتطلبه
وقوله ومن زعم ان الخيرة الشر الى الله اشارة الى ما قد قاله في قوله من الخيرة
والشر من اهل العباد ونفوس الهم والاعجب من تلك الايام افعاله والى الله سبحانه
يجوز ان لا يخلق شيئا ولا ياراه فانه يقول بان خلق موجود سواء خفي عن مخلوق
لا يكتم وجوده منه بقدرة و اراد ان يكون الجوهر والشرور ومن زعم ان الله كذب
على الله واطل على كل سطره و ويجعل في كل كنهية المراتب من زعم ان الخيرة والشر الى الله
من غير نظرية ارادة العبد وقدرة كما تقول ان الشاكلة قدرة كذا على الله
اشارة الى ما قد قولكم كالنقطة الاولى **قوله** الله اعلم من ذلك ان الله اعلم من ذلك
في كل موجود في خلقه وقوله الله اعلم من ذلك ان الله اعلم من ذلك ان الله اعلم من ذلك
وبنه عنها و يما يقب عليها وقوله قال العبد يا رب الى الخيرة اشارة الى الامور
الاعوان و هو ان الخلق والاياد منه سبحانه و بارادته ان يكتم وجوده بنسب قدرة
العبد و ارادة الخلق سبحانه العبد ف اراد الله ان يكتم خلقه و علمه و ارادة التي
اراد الله ان سالت عن ارادة العبد على عصبية الفعل بالاعتقال اولاد اهل
الايجاب اصلوا والايجاب منه سبحانه و ارادته و الارادة ان تتشاكل في
الايجاب والى الخيرة من خدشته فوق الجواب و جهل الله ان الله دخل الارادة

1545

العبد فلا يجاب بل من الشروط التي بها يصير المبدأ بارادة موجباتها متحققة
البارادة عند كمال نوعه فعل العبد بارادته وكونه مستند اليها وعلاقتها بها
انها مخرطة قال الجواب بالاثبات ان كونه بل بارادته اراد وقوع مراد العبد او مرجع
انفرادها فلها مخرطة قال الجواب بالاثبات ان كونه وهذه المخرطة من الفعل الى
العبد وكونه علما له وما وجب اخر فتيقن بان سبب اهل الحقيقة ومواناة ارادة العباد
من اثر اقل ارادته سبحانه على انفسهم كان علمهم من اثر اقل علمهم وذلك بشرط
علمهم بان يجدد ذات لاية بالشرع عليه ان كونه متحدة بها في المرتبة السابقة
موجبة لوجود متعلقها التي هي جهة غيرية كل موجوده وبحسب القدر الايق بالشرع عليه
موجبة لها من مناسبة لذلك القدر وكل ما هو به مطلوب من حيث جهة غيرية وكل
منه من جهة من حيث جهة الشريعة في لا يجدد ونفسه يجدد غير جهة من المرتبة السابقة
على الايجاد يكون فعلا فعل التخليد وليست اليه من يجدد ونفسه يجدد غير جهة من المرتبة
السابقة ولكن لا يخرجها عن غيرية ثبات عملها المحاربة لاستناده من حيث الموضوع
الى ذلك ومن يجدد ونفسه بان يخرجها عن غيرية الى الشريعة وذلك لعدم التسليم على
ينبغي انتصافا الى ان يكون المرتبة علمية منها عينها في علمه لاستناد ذلك الفعل
من حيث الشريعة الى الجهة التي منه وان كان جهة وجوده مستند الى غير المحقق ومخالق

الكل ومعه الخيرات وذلك قوله اما بكم من سنه فمن اراد اما بكم من سنه فمن
 وذلك انما على وجه كماله وانتم اهل البيت كماله على كل ما يمتثل له
 التي جعلها فيكم **قول** لا تقل يقول القدرية ان الله اراد بها ان يقر بالقدرية
 من يقول بان افعال العباد وجودها ليست بقدرية بل بالاجادهم بارادتهم
 كما في الحديث الاول ومن يقول بعدم رغبة نفسه في الله وقدره باستقلال ارادة العبد
 واستواء نسبة الارادة بينه وبين ربه فاعلم ان لا وجه لغير الارادة كما في
 اليه يعجز المعزلة لا يقول يقول اهل الجنة من استندوا بهم الى الجنة ولا يقول
 اهل النار من استندوا على النار لا يقولون لا جبر من استندوا على النار لا يقولون
 بهانه **قول** لا يكون الا بالاشياء من الله الى اخره الى بالاشياء من الله الى اخره
 شانه وما كانت هذه العبارة قاهرة عن الدلالة من المرافقة التي ليس بها
 اي ليس التغيير كما هو كذا الى العبارة من لا يكون الا بالاشياء من الله وادور في
 وقوله المذكور الاول ان المشية فيها هي توجب النفس الى العلوم بلا حيلة معانة
 واحوال المروية الموجبة وكذا النفس الى تفصيل هذه الحركة النفسانية فيسا
 وانما هي التفصيل في الزعم والارادة وقولوا بوجه ما يثبت عليه اثره التوجيه
 ويكون بمنزلة قولهم الله المستند المستند من الله في كل شيء

فقط

بجدة تجاري الامور على ما هو بغير حيز من الارادة لا يربط في كل الحروب زوايد الاحال
 والمهند من تدبيرها رايها حيث تقوم في قديم تجاري الامور عليها فالقدر
 وضع حدود الاشياء وتجهيز تجاريها **قول** فالامر من حيث هو قد جعل الامر
 الى تركه اي كل ما يتعلق به الامر جعل الامر ليس الى تركه باطلا والقدرية لو كان
 المأمور به خارج قبل المأمور به فاجب ضرورة في الوجوه عند اجتماع ايجاب وجوده
 منتهى ضرورة عدم منتهى ايجاب وجوده فلا يمكن له قبل الحضور لا يمكن
 قبل الارادة المحتملة ومنه ايجاب الوجوه فلا وجوب قبل ولزوم وقوع عدم عند
 عدم الاجتماع الا لشيء لا ياتي في الاحكام فان الحكم الذي لا يلحقه وجوب بعينه
 الموجبة لا يوجب لعدم من عدم علمته كما لا يثبت في عدم علمته في عدم العلم مع امكان
 وجوده بوجود علمته يكون معدوم علمته في وجوب علمه في انية ضرورية في عدم
 عدم من عدم لا ضرورة عدم مما لا يوجب بالاجابة بوجوب خلاف وجوب وجوده
 في وجوب الوجوه من العلم الى العلم لا يمكن بل في عدم ضرورة نسبة الوجوه وتماثل
 الى الامة ولو بالاجابة من الوجوب ولزوم العلم كما مع الاحكام بمعنى عدم ضرورة
 احد العلمات ولو بالاجابة بوجوب وجوب هذا اللزوم الى ما هو بمنزلة الوجوب لا يمكن
 فالحكمة بالعلم من جهة ايجاب بوجوب ما يكون معدوم وانما الاحكام مع العلم بالاجابة

والحاصل ان هذا الوجود الممكن الوجود الحاصل لوجوده من جهة المحسوس لا يجابها
 اياه ومما ظاهرا عدم الجواب بوجوب اياه لا الجواب بوجوب عدمه وان كان
 المحذور ممكن وجوده بوجوبه فطلب الجاهد بالاجابة بوجوبه وتلك الكثرة في الجاهد
 بعدم الجواب بوجوبه وكذا الزعم عدم ارادة الفعل لعدم ايجابها لا ينافي الامر بادرته
 وقوله لا يكونون اخذين ولا ان كانا لا ينافي اشد اثباته لعدم استكمالهم في الفعل
 او الكف والترك **قوله** افترت كل المعاصي الى المحسوس لفضلها اذ كل معصية
 بادرته او الموانع افترت لكان المعاصر بادرته وقوله لنفسه نظرا في رفق وعدم
 لنفسه واعانها لولا ان غيره قال له ذلك **قوله** لطف من ترك بين ذلك فعل
 المراد باللفظ هنا اعطاء التذمة للعبودية على ان ترك الفعل والترك هو جعله لا
 بادرته الواقعة تحت ارادة الله بالاحكام والترك من المعصية ونزولها تحت
 بالامر وتعبيره عن المعصية بالنهي **قوله** نعم ما بين الامر والامر لا ينافي ذلك
 كلام السليم والاعمال والامر لا ينافي الامر وهو الجواب بوجوب الامر بالصواب على العالم
 بلا حيلة لارادة العباد وقد رتبهم في اجالهم واجابها بالقدرة وهو استكمال
 قدرته العبد وادته في اجاب فعله ولا ينافي في غير الجواب انه يجازله ولا يجابه
 بقدرة واختياره احييت بان ما بينهما احتمالات كثيرة ولا حصر بينها لا فعل ولا قضا

الذي

قوله التي بينها لا يعللها الا العالم وذلك لثبوتها وقرنها وعروضها التي فيها ظاهرا
 على تحقيقها والعلم بها على ما ينبغي الا العالم او من علم العالم بالقدرة على تحقيقها والعالم
 بها انما من جهة امره بافادته العلوم عليه او من جهة التسليم والافتقار **قوله** لو فرض
 العلم لم يحصرهم بالامر والنهي الى اخره التعليل يستلزم للقدرة وغير زيادة لا يقتصر
 في القدرة على عدم التعرض للتعرض الى امره او من جهة طبعها للقدرة والتبريق التعليل
 وشمل غير كون خزانة بينها اجابة بان يتفكر في ذلك وامتنع او منع ما بين الامر والامر
 ولا يخفى ان ما بين الخير والتعليل او منع ما بين الخير والقدرة ولا يصح ان يقع الخير
 مقابل التعليل لا الزام بالامر والنهي في مقابل القدرة الامر والاجاب بالاجابة
 ورفع مدخلية الارادة والقدرة من العمل **قوله** ولكن امره امرين الى اخره
 بيان الامرين امرين على ما في الحديث يا سب ما ذكرناه من عمل الخير مقابل
 التعليل على الاجاب والامر بالامر والنهي حيث قال في مثل ذلك رجل راية على معصية
 اي عاز عليها فمسيبة فلم يمت ولم يفرغ في النهي فذكرته ولم تنفعه المعصية ففعل
 تلك المعصية بادرته فليس حيث لم يقبل منك ولم يمت بهمك ولم تنفعه المعصية
 كنت انت الذي امرت بالمعصية وجعلها ليس مفضلا اليه الفعل والترك
 لوقوع النهي عن الفعل وليس امره بالمعصية لان ليس هذا الامر بامر نهيه وعدم

منه من الفعل وليس به العوا بالفضل والاستقلال فلا تنقض منه ولا يبرهن كونه
 هذا الفعل كونه واسطة بينهما واما جبرين وان على الجبر بما على الجبر على الجبر
 فربما بل القدرة فاما ليعمل الكلام على الجبر على الجبر على الجبر على الجبر على الجبر
 من قدرة قدرته وادته فيه وفيه من القوة **قوله** اما انهم من ان يكونوا
 ما لا يقدرون ان يكونوا الا بانهم في مقتدرهم ويكونون مجبورين على فعله
 كما يقول الجبرية واما ليعرف ان يكونوا ملكا لا يبره ودر على شي في الوجود لا
 قدرته وادته واما ليعرف ان يكونوا **باب** الاستقلالية **قوله** ان يكون
 على السبيل في الجبرية من مقتدره حقيقة الجبرية من الامراض المانعة من الجبرية
 التي هي الات له سبب وادته من مقتدره حقيقة نفسه في التخليد بينه وبين ارادته
 كما قال فانما يقدرون نفسه في مقتدره كما اشتهر بوسعه في الجبرية بينه وبين ارادته
 فيز في غير زايلا لربنا في ارادته ولم يطع الله بكرة في ارادته وقهقهة الله بانه
 من موافق المطلوب ولم يصير بطلته من بل ارادته وتخليد الارضية بين ارادته
قوله استطاع ان فعل لم يكون الى اخوه الى استطاع ان فعل لم يتم كسب
 وجوده وكيف يكون مستقيما في وقت عدم شيء لهم اجتماع شرائط وجوده لذلك
 الذي في ذلك الوقت وعدم سبق الوجود الى الوجود الا بسبب كشيء اذ ارادته

وقد

وقدرة وكما بعد ذلك المنة للواد وقوله مستطاع في مقتدره فقولوا ان في زمان
 باسبابه الموجبة له وكيف يكون المستطاع لتركها فاما وجد باسبابه الموجبة في
 زمان وجوده والاستطاعة للشيء العكس في زمانه فاما حصوله في كل شيء والاستطاعة في احد
 الطرفين لا يستلزم استطاعة الاخرى بل كانت القدرة فان القدرة على احد الطرفين القدرة
 على الاخرى والقدرة على الفعل تسببه في ان كانت الاستطاعة وقوله ففعل فهم ان الاستطاعة
 التي اخبروا ان حصولها وما به حصولها ثم لم ينفذ في الجبر الا في حصول الاستطاعة وحصول
 ما اعظم الاستطاعة فيهم مستطاع الفعل وقت الفعل مع وجود الفعل باسبابه
 فاذا لم يستطع فعله وسلفه ان كان لهم وقت قدرته وادته وقدرته وقهقهة
 لم يكونوا مستطيعين ان يفعلوا فعلهم بغيره في مقتدره وادته وقدرته وقهقهة
 اخرين ان يفتات ويما رضاء من مقتدره بالتوفيق بالاجابة لم يصدره بانه في ذلك
 ولم يقدره وقوله لو كانوا مجبورين كما كانوا من مقتدره في مقتدره الموازنة على السبيل في مقتدره
 وقوله ففعل في الجبرية في مقتدره للمراد بالتوفيق في مقتدره الموازنة على السبيل في مقتدره
 والاقتضاد في مقتدره ان يكون المراد بالتوفيق في مقتدره الموازنة على السبيل في مقتدره
 المعنوية في مقتدره والاستقلال به وكلاهما لازم من مقتدره في مقتدره الموازنة على السبيل في مقتدره
 حيث قال فيهم فضلا ففعل فيهم الى الفعل الى قدرته وادته وقهقهة وقهقهة وقهقهة التي

من كسبها وحده ذلك الفعل فافعلوا كما فرغوا من الفعل وفروا من تسليم
بالجزم الباطنة والادلة التي ركب فيها من الالزام والتمسك بالادلة على الفعل والترك
والقول والمجاوز والمعاينة بالبرائة وان كان اعطاه وجوب الفعل على وقت
ارادة العبد ان يجزأه وانما في الوجود من اجزاء عليه بحيثية واردة في
وقته ما لا يدركها اجزاء محسوسة بعدد وقته بابتداء واردة ولا اذ انتم الكفر
من احد حتى يقع الكفر لا بدخلة ارادة العبد انما اردت وضع الكفر عند ارادة
العبد اياه ومجاوبته فتعلق به الارادة من جهة بالعين بالكلية وتغنى
فحين كثر بارادته كان في ارادة الله ان يكون وهم فرادة الله في حال الاصرار
الى شيء من الخير وبارادته وقوله ان ارادتم ان يكونوا منكم ان يكونوا ذلك
مقصود منهم ولما كان هذا الكلام قال على انما شاء من قومه من قوله كان في
ارادة الله ان يكونوا ان الكفر واده وعلو بهم اجابة ليس كذا القول ولم يكن
مراد من قولنا قد امكن المراد من قولنا وما القول ان الله اراد وقبح مرادهم
وعلم ان ارادتهم تعلق بالكلية فتعلق ارادة بكونهم من حيث تعلق ارادة بكونهم
ما يريدون ومن حيث علم تعلق ارادتهم به وهذا لا يستلزم كون الكفر مقصود
ومطلوب منهم فان دخوله في التصديق بالعرض بالذات وتعلق الارادة بالكلية بالعرض

ليس موجباً للتفعل الجاء بخبر من الاختيار لان هذا التسليم من جهة الوجود
والاختيار مع وما يتفق بالشيء من جهة الازالة والاختيار من الاختيار
قوله لا يتركه كان في ذلك كماله عليه السلام مطلقاً على ما في حقه من
الحق ايجابه بغير اضراء وترك الجواب والا كما هذا والمصلحة متقدمة له ولما مع
السائل منه هذا هو على معتقده فصدق عليه السلام بقوله هذا في امر الله ان عليه
وآبائى وقولاً كان في زيارته من السائل من العبادة المستوفى وفي حكمها
من العبادات الذاتية على تقدير معتقده بوجوه الوجوه **باب**
البيان والتعريف ولزوم الحجة **قوله** انه اذا سمع على الحسن عاتق وتفرغ
اي بآتيهم المعرفة وتوزعهم **قوله** من صنع ابراهيم للعباد مما صنع وذلك
عقل الكافر ورائته بالوصول الى المعرفة بكما اذا ما عاين في تعريف ابراهيم
المعرفة ليس بالازالة العبد وافعاله في اثرها فاحصولها بتفصيل من المبدأ
على النفس واحول الوجهين انظر **قوله** حتى يعرف ما يريد وما يستحقه
القول والمبدء فاما قوله ان على التعريف فمأخوذه من حيث هو وما ينبغي ان
وما ينبغي تركه وفيما هو سبيل الخيرة اليه **قوله** لا يكلف ابراهيم الا ما
فيه اشارة الى ان المعرفة بكما لها القدرة للعبه على تصورها لازالة وتلك

غير المدور في غير واقع وقوله ولا يملك امرئ النفس الا ما شاء ما انما هو متعلق
قوله فحينئذ ياتيهم بالكتاب ما كانوا يعملون عليه بعد التعريف قوة القيام بالكتاب
 بما والجميع للقيام بالكتاب وهذا هو الذي وقع به من جهة الله تعالى في قوله تعالى
 ما والجميع على شرفه وما والجميع على شرفه في قوله تعالى ما والجميع على شرفه
 ما والجميع على شرفه في قوله تعالى ما والجميع على شرفه في قوله تعالى ما والجميع على شرفه
باب حجج الله على خلقه **قوله** ليس على خلقه ان يعرفوا الا ما اراد الله ان يعرفوا
 المعرفة واجتبه عليهم ان يعرفوا من الله ما يشاء من العلم والخلق على ما اراد الله ان يعرفوا
 ونماهم فيما لا يكون تحت قدرتهم لانهم على ما اراد الله ان يعرفوا من العلم والخلق على ما اراد الله ان يعرفوا
 وقبح ترك الموصوفات تلك الصفات البتة والواجب على الخلق ان يعرفوا من الله ما اراد الله ان يعرفوا
 عرفهم ان يتكلموا في علمهم ويتكلموا في علمهم ويتكلموا في علمهم ويتكلموا في علمهم
 واسألوا على الصالحين والتسليم العقليين **قوله** من لم يعرف شيئا من علم الله
 الى اخره من لم يعرف شيئا اصلا يتوهم ان الله ارسل الرسل والالهام الى الخلق
 عليه شيء يتوهم ان الله ارسل الرسل والالهام الى الخلق عليه شيء يتوهم ان الله ارسل الرسل والالهام الى الخلق
 ذلك الشيء عليه ويتوهم ان الله ارسل الرسل والالهام الى الخلق عليه شيء يتوهم ان الله ارسل الرسل والالهام الى الخلق
 مني الوجوب ما على الاول قوله الله وما كان معذرتهم حتى يبعث رسولا ولا يفر من امر

اصلاح

لن

شيئا حتى المعرفة بالدين الذي من صنع الله كيف يشاء من العلم والمعرفة به وما من علم
 وما على الخلق على ما اراد الله ان يعرفوا من العلم والخلق على ما اراد الله ان يعرفوا
 العاقل من الشيء من غير ان يتبين عليه وعما على تركه في قوله تعالى ما والجميع على شرفه
 الصاب هو موضع من علم الله يعرفه وما من علم الله يعرفه وما من علم الله يعرفه
 محبة الله من عبده من غير ان يتبين عليه وعما على تركه في قوله تعالى ما والجميع على شرفه
 من احد بل او صفها واظهر ما لا يعلمها واعطاه ما لا يمكن الوصول اليها وان لم يسمع الاصول
 فمن جهتهم لا من محبة الله منهم نعم المعرفة على وجه الحال بما يقال بحجة بعض النفوس
 الناقصة وزنا من جهة العلم السبابة نظر ونحو ان كل من علم الملائكة من علم الله
 الصاب ما لم يكن في نفسه من جهة العلم السبابة نظر ونحو ان كل من علم الملائكة من علم الله
 الذي بعد **قوله** ان الله يفرق على العباد ما اشاء من علمهم ثم ارسل اليهم الرسل
 المراء بما اشاء من علمهم وما من علم الله يعرفه وما من علم الله يعرفه
 الدلالة عليها برشد كماله في قوله تعالى ان الله ارسل الرسل انما يفرق من العلم
 وما بعد ذلك في الحديث من قوله تعالى ان الله ارسل الرسل انما يفرق من العلم
 ثم علم نفع التخصيص عليهم جميع ما كلفوا به انما وتركوا فيه رسالة الى الله في قوله
 ومن عليه الحجة على كل من لا يحج على الجور لكونه معذورا وقوله ومن عليه المشيئة

الى نقي القدر وان كان يكون من العبدية شيئا له وقدره ولا اقول انهم ما شاءوا
 سواء كان على وفق رتبة الله او لم يكن القدر يخرج من القدر وقدر ان الله يهدي ويضل
 دليل على كونه الكل من رتبة الله وقدره لا بد من ستمهم اي لم يخلقوا بمقتضى
 بالخلقوا بالجملة الى وقدره من رتبة السعة وكل شيء امر الناس بفتحهم ليسوعون لئلا
 شيء لا يسعون به فهو من رتبة السعة فطلب منهم فلم يتبع من المأمورين ليسوعون الا
 يسعون لم يل لانه لا يعرفهم **باب** الهداية اليها من الله وقدره
 الظاهر ان ما في هذا الباب من رتبة القدر للناس والكلمة من دعوتهم الى الله الذي عليه
 الرقة ان جميع سكان القديس ووقع القدر العاين من دعوتهم الى ربه القدر من رتبة
 تاتر هذه الدعوة فمهم الى المطلق كونهما من رتبة ربه في الضلال انهم صاموا الى
 متفقون الكلام ولا يقدر ان يقول بما هو حق المعال **قوله** فقاموا الى اهل
 السموات والارضين اجتمعوا الى القصد ومنه الاستدلال على وجوب الكف ودعوة
 الناس الى ربه الا وهو تفرده من العباد من يريد ان يضل الله بآرائه وقومها بما بها
 المؤدية اليها اذا وضعت وفي رتبة ربه وقدره كما لا راد له لا راد له
 للضلالة ومعلقة بها تعلقا ما ومن يكون كذلك استطاع اهل السموات والارضين
 على ان يهدوه لان رباب ضلالة الموجبة لها صابرة الى الوقوع في رتبة ربه وقدره

بالاختيار

بالاختيار بلا مدخلية من تلك الدعوة وجودا وهدى ومنهم من يريد ان يهدى بآرائه
 وقومها مسب وقوم ربابها المؤدية اليها اذا وضعت وهو يعلم وقومها من رتبة
 بالهداية تعلقا ما ومن يكون كذلك استطاعوا ان يضلوا لكون رباب هداية صابرة
 الى الوقوع في رتبة ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 فاستجاب هداية صابرة الى الوقوع في رتبة ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 موقعها وضلت في ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 ضلالا صابرة الى الوقوع في رتبة ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 هداية ودعوة الى الحق فان لم ينفذوا ما يرتب عليه الرقاه الحق ونياية
 العباد والجميع لا اهل اليها طلقا ببدء الدعوة لغير العاين لست في رتبة ربه لا اختيار
 واما فرتان استغلا الحق وظهوره وعليه على اهل طلقا ببدء الدعوة لغير العاين لست في رتبة ربه لا اختيار
 وردنوا اهل الحق ونزير كرس وان لم يؤثروا في رتبة ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 الا بالاختيار المستقر لما فيه الحكمة وعلوه على المفسدة وقوله ثم تفرقت اهل رتبة ربه لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 امره اي على اهل رتبة ربابها لا اختيار بلا مدخلية لا ضلالا وجودا وهدى من رتبة ربه
 على الملك ولعلها كفاية من الامر الذي عليه الرقة الشريفة **قوله** نكت فليكن
 من نور الى آخره اي اقبل في قلبه واحمد في اثره ان نور فخرج مسامحة قلبه وجعلها مستورة

نضع العارث وهو كل بطل يستدعه ويرفض اليه ويختطف من الرزق وقوله واذا
 اراد جبريوة لشي اذا اراد بعد سوره بارادته وقهره عزاد العبد وعلمه بيزيد
 السوء نكت فقله نكت سوره اياي بركه غلتي به وبين رادته نكت في قوله نكت
 سوره من هو اختياره **قوله** اصلوا اوكم انما هي اصلوا انكم الذي
 ترمون ادم واليقين بالرضا وطاعة ولا يخلوه الناس وليعلموا انكم عليه
 فلما نظر واه فاه ما كان لظفره ووضاها يصعد الى ادم ويصل اليه وموفاه عليه
 وما كان للناس ظلا يصعد الى ادم ولا يرتفع عليه الخطر ولا يخالصوا الناس قال في حقه
 مرسنه للعبه من الجانيين فخر من قلوبكم بالجميل الى العبد والظلمة فلا يخلص به
 ولا يحدكم ويرضون قلوبهم بيزيد من مرضا على مرضي بالظلمة في باطنهم والظاهر فلا يثبت
 فيهم ولا يثبت لهم الاضلالا ثم ايدوا ذكره في قوله انتم انتم انتم في عدم ترتب
 الهداية على ما لغته وجاذا انكم لا تهمدي من اجبت وكنت ادم يهدي من يشاء
 وجعله من فرجه مرتبه الهداية على اراه احمد من عباده افاضت نكهة الناس حتى يكونوا
 مؤمنين بعبه الله الخ من امر بدم التورع لهم وترك دعوتهم الى هذا الامر
 بانهم اخذوا امرهم من الناس واتبعوا فطنتهم ان فعلهم محبة واتباعهم لانهم وانكم
 اخذتم امركم من رسول الله صلى الله عليه وآله ومما شئت منكم انه حنة واعتدتم انه لا محبة

انما ثبتت امره من رسول ولا يجوز ترك متابعتها وانما غيره من امره من الامم
 لا يستعملون اليكم ولا يصعدون منكم بما يحبون به عليهم فلما ثبتت لكم فيهم انما جرى قولكم
 من طيبك ادم رجع نكت فقله نكت من نور من نكت انما ثبتت لكم فيهم انما جرى قولكم
 لم يدعو اليه احد منكم فقله نكت ايدى عليهم السلام ان كان يقول ان ادم انما كان عليه
 ان يدخل في هذا الامر وارادته قد ردوا ليقين كان كسر اليه من الطير الى كره **قوله**
 فادخلوا في هذا الامر يا اولاكم انما اذخلوا في معرفته هذا الامر والعلم بالاطلاق على طالع
 سواء كان رافعا فيه او كاهنا له من هذا الاطلاق على الدلائل والامثال الى الوجه
 الدلالة على حصول العلم بالمدلول وان لم يكن المظهر رافعا وكان كاهنا في اخرها على ما
 يمكن من العقل والعلم والنوم من كتاب الكافي ويكوه كتاب الحجج ارضوا الله
باب الاضطراب الى الحق **قوله** انما اثبت ان لنا خاتمة الى اخره
 فخرية الاستدلال ان اثبت من صفات المبدأ الاول القديم على ما لا يجوز عليه ان
 يشاء به خلقه وعلمه وسوره ويطعوا عليه ويقتل من ابيهم بلا واسطة ما يطعون به على
 بهادهم وقدره فاذم الكمال نقد سره وتجوده ونعاله من وجوه طهارته الحسية
 الحسية الى اذركه وانما انفسه كره عبادته في القوى الحسية وعدم قابليتهم لان
 نفاذ عليهم ذلك من الجانب العلم باقية صلاحهم كما هو المعلوم لا كره من احوال انفسهم

وإني أرى أنهم والحكيم العاد والفاضل بما هو الصالح والخير وإن ليس بالاعظام بل ما
كلما هو العلم فعمل أول سعادهم وما سألنا ذلك فثبت المليونون والعدد والعدد والحكيم
العاد والعلم فخلقة فنبهنا على وجودهم فخلقة وإن العلم بهم واجباً عليهم فبالقدر والواجب
وما أعظمهم من العبادات والحج **قال** قلت لأبي عبد الله عليه السلام إنني أريد أن أعظم
عز الدين علي ما هو في الدنيا قال الحج عليه السلام بحسب قوتك في التوسعة وعلى قدر المال من
الطعام وإنه صدق له وفي العلم بعلة ذلك إن العلم صدق فصدقنا ما نقل عنهم وأطينا
العبادة وقالوا لا يعرفون أن ذلك الرب رضا وحفظاً أي ينبغي أن يعرفوا حقيقة
كامل قدره على أن يفعل ومنها الحكمة وملاو قدرته وإرادته للخير واليسر وكراهة الشر
والتبعية وأنه لا يخجل بالحسن ولا يابى بالتبعية فلا يخجل باللطيف إلى عباده وإنه يابى
بالحسن والتبرج التبعية الموجهين للرضا بالله والرضا على المعصية وإنه يعرف آفوه
ومنه وإرادته وكراهته بالوفاء بإرسال الرسول فمن لم يابى الأمر حتى يوشى إياه
فهذا النوع فكلمهم فرفع الأعمار وجعل أعمارهم على الأعمار والأدلة فطلبه على الرسول
فأخذوا الطلب الطامع عليه بالآيات والحج والذلة على رسالة وخوذة وقت الناس إلى الصلاة
فصلوا أن رسول الله عليه وآله وكان هو الحجة تارة فخلقة الدال على الهدى والرضا
وحفظ قالوا يا نبينا أنت مبعوث رسول الله وأنت قبل أن يحوار الله بك والذلة الطاعة

الى اطاره وتوليده ورحله وكشفه فلو ان التران لا حاجه للولادة الى غير عباد
حيث اتى بالبيان الباقي الموقوف بين العباد ورجوعه الى ربهم كما كان من صفة محمد
عليه السلام والوعدتدين بيانه فالانظر في القرآن فاذا ما لا ينبغي في المبدأ او
بما هم في المرحله والفرق في التران في موسى يعني صليب ارجل المصنوعه فخرت انه
لا ينبغي حمله والى الفاضه وكلفه لا ينبغي حمله وعلم ان ما قاله حتى وهذا ما لا ينبغي حمله
لهم من التبع الذي علم ان قوله حتى هذا هو الوجه في قوله لا كانوا يعلمون وهذا هو الجواب
انما ينبغي ان لو ثبت ان التران عن طريقه لكانه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم او
بسمه من جانب الله والحق هو ان الله المصنوعه عليه من رسول الله والاول صلوات الله
عليه وآله وسلم لم يبع احد منهم من جميع ذلك من رسول الله اذ هو اسما في مسائل التلخيص فاما ما
اليه ان من من في سموا تفسيره من صلاه اوليه ولم يبع احد الكوا او احد منهم عالما بحقيقه
مقصود من الحقيقه وانزل قال له لم يبع من يبعين وعلم ان اول صاحب لم يبع احد
بجميع ما نقل في العلم المقرون بالحقيقه الا ابراهيمين حيث كان في ذلك على رؤس
الاشهاد وجميع عاير المسلمين واذا لا يبع عالم كذلك ولم يبع في علم على عده في رغبه
وهو كان في عيه وبسته لابل تقيه وعقلية وايات وعلاجات العجز في علم ان في التران
ولم يبع من ان ذكر الحقيقه معهم حيث كانوا اشكروا لما فاضل عنها وخص البيان ببيع العلم

في الدين ووجوب الفقه ورواها الى علماء فقه الباطل الذي يريدون كتمان العلم
 المرحوم والقدرة وشرائهم وفيه دلالة على حصول العلم والاشتغال بتحصيل الكلام
 من كان يستره المتوفيق المتجرب بستره الى الحقيقة والاشتغال في الحقيقة والاشتغال في الحقيقة
 والاشغال في الحقيقة ان شئ من الحقيقة والاشغال الى الفناء ورواها الى علماء فقه الباطل
 في قيس بن المصنف وكان قد علم الكلام على يد الحسين بن علي بن ابي طالب عليه السلام في قيس بن المصنف
 يعلم الكلام لا يحسنهم ولكن به شرفا وفضلا لهذه الصنف على علمه في الصنف
 وما ليس من العلوم بصافه وقوله في ذا هو من تحت اي شيء يصدر وقوله في كلام
 ورب الكعبة - وفيه قول ولا على كثرة سرورهم عليه السلام بقوله وشدة
 محبة عليه السلام وكثرة القول في ما علمه واستودعهم فراقه وكثرة وقوله في كلام
 وشرفا وفضلا لما قال به تلك الزلة وقوله في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
 تكاليفا يحصل به الساروت بينهما ومعرفة كل واحد لاخر وبكلامه على علمه في كلامه
 على الاخر وقوله في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
 بل ربي سأل عما فعل باخوانه لم فاجاب بان اقام لهم محبة ودليل على انهم عرفوا
 بما فعلهم ذلك الدليل والمحبة ويزيل العوجاجهم ويخلصهم من الحق باقائهم فلما
 سألهم عن المحبة والدليل بقوله في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه

بانه

بانه في كلامه في السنة او روي عن الكافي في السنة لا يرفع الاختلاف ولا يفتح بها
 وضع الاختلاف لوقوع الاختلاف مع المراجعة اليها كما هو المشاهدة وذلك لما
 فيها من وجوه محتملة لا تدر على معرفة الحق والمعادتها فافترق الشئ وسكنت
 لم يبد خراجها ذكره ولم يبد على نفسي مقدماتها كما افترق به فيها ذكره وقوله في كلامه
 واحد منها يعرف الحق اي يعرفه قوله ان الحق دون قول من قاله في كلامه في كلامه في كلامه
 الى التقدير التفسير في العلم في مقدمات المقدمات اراكم لو كان سئل المعارض في كلامه
 او التقدير لا محال في الاول العلم لقوله ان عليه هذه الحجة فلما وصل الكلام الى قوله
 في كلامه الذي تراه الى الرجال وغيره باخبار السماء واثمة عن ابي عبد الله في كلامه في كلامه
 فكيف لي ان اعلم ذلك لانه لا سبيل الى العلم الا بالكتاب والسنة وقد علمت بينهما كما سبق
 وبينهما لا يفتقدان في رفع الاختلاف فاجاب بفتحهم فقال سلمه ما جاء في كلامه في كلامه
 الى السبيل الى العلم ذلك في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
 حتى يظهر لك ان الجواب في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
 كما كان يرجع الى قوله رسول الله وقد علمت السعة حجة دليلا كما كان رسول الله في كلامه في كلامه
 حجة دليلا ولا يفتقدان في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه في كلامه
 الى الجحان وكونه طريق معرفة الا ان السائل لم يفهم ذلك لم يحل كلام بل عمل على اخباره

عنا وصل اليه ان يخرج بطريق العقل والرواية فاوردها اورده فنهى بقول سطرهما
 بما ذكرنا في السطر الاول من غير ان يبيّن بالمثل ولا يبيّن الرواية في العقل ان يكون
 فهم ما رده ويكنه من الساليل بعد ان كلف الى العلم ذلك اي باجبي طريق العلم ذلك لا يجوز
 الذي اذعيت بالاثبات محجته ولعل ذلك المتوالف الساليل على به الاحتمال عند ظهور
 انوار الحق وامارات الصواب من وجبات الكلام من فرائض انما هي عليه الموحدة
 في الحقيقة عليه ذلك الحساب وقوله تعالى في اي سائر الملق تدفع باطلا
 باطل اخر منه وقوله لنسب منكم واقره يكون من الخبر من رسول الله صلى الله عليه وآله
 ابعدها يكون من سائر الكلام وكذا في قوله يكون من الخبر من رسول الله صلى الله عليه وآله
 ابعدها يكون من سائر الكلام فترجع الحق القوي من الخبر من رسول الله صلى الله عليه وآله
 الحق كينج كثر الباطل ويختار وجهين اخرين احدهما كون الخبر قوله ابعدها يكون
 راجعا الى الكلام والمعنى يتكلم والمحال ان يقره يكون من الخبر من رسول الله صلى الله عليه وآله
 من كلامك وثانيهما ان يكون راجعا الى الخبر ويكون المعنى والمحال ان يقره يكون من الخبر
 من رسول الله صلى الله عليه وآله والا ابعدها يكون من الخبر من كلامك ويجب على كل من ذكر في الاول
 منها ان يثبت في الاحوال فانه ما ذكرناه والى ان يثبت في الاحوال لا يثبت في الاول
 تعلم الكلام من على الجنبين العلم وما ذكرناه او لا يظهر منها كما لا يخفى والسبب في ذلك

من على الجنبين العلم من بعض النسخ اقرب ما يكون لفظه لفظا راي اقرب ما كان الحق
 يكون عليها من الخبر ابعدها كل علمها صلا انما اردت القوي من الخبر من قوله تعالى
 في الحقيقة والبعدها وما كلفنا الا احتمال الساليل وكلفنا على ذلك النسخ ايضا على مثل
 ما ذكرناه او لا وقد اشدت والاحوال فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه
 اي في قوله تعالى فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه
 فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه في قوله تعالى فانه ما ذكرناه
 وقوله يا منكم لا تتكلموا في حق رسول الله صلى الله عليه وآله ولا في حق رسوله صلى الله عليه وآله
 منتم بالارض وقوله تعالى ولا تزلزلن بالبيان لا بالسقوط بالخبر من البيان ولا في
 ما في قوله لا تزلزلن على كمال قوته واقتداره في العلم الذي كلف بالبيان تشبهه بالبيان
 الكامل وقوله على البيان حيث اخرج ما يندر حقيقة في الخبر شكل اخر يكون بهذه
 من القوة في الكلام فعليه على الناس وهو يتبين فانه في قوله اذا كلمهم والراء يكون
 بالكلام عند تحقق موجب السكوت كقوله في الخبر من النبي الى الجاهل او من سائر الزرقا وعلى
 نفسه وبالبيان الخبر في المثل في البيان انما على قوة العلم على العلم والى علم البيان
 صحتها والحيثية فتدبره على وجهه الاشياء والافراد والافراد كلها في كلامها واجب
 وان وقع الزلل باحد هذه الوجهين فشقا قدر رسول الله صلى الله عليه وآله واكرم من رآها ان شاء الله

ولعل المقصود من هذا الكلام هو الاول لان كان يخاف من غيرته ونفسه صابغ اللعاب الحرام
وقد روي ان اركب لك وطير حيث كانت التيقن شديدة في زمن الكاظم عليه السلام
وكان لصنيعه من علية ما في نظر الجبر والفرق واما لو انما هو من طاعة الشيعي وكما
شقي ومن لم يزل فيهم البشارة كانا ودها وادان وقع منه ذلك **قوله** ما تقول ان
طوك طارقي ان دخل عليك بالليل فوافى الظلمة لا رنى من اهل البيت يدركك الى
مساوتة في دفع شر الظلمة ان يخرج معك لسانه وقوله فقلت ان كان اباك واجاب
اي ان كان الشارق اما من من الظلمة فكيف وكيف يدعونني الى الخروج معك حيث
وقوله فاما ما روي ان ابا عبد الله عليه السلام فعل مراد ربه يقول من اجابهم
لرفع شرم عنه واما اهل البيت كعبه والمراد من فرض الغيبة لرفع الكفر والجهالة
المروعة على سبيل الدعوى عنه وجرده واما اوهمادهم لدفع الظلمة واما في الحق
ليست الحق مستورة ويرجع الراجح من مواليه لاجل ما هم على سبيل الدعوة الى انفسه
بالامانة كما هو المنقول في حال زيد والمطوق من امره واما في القول لعل يتجلف
عنه العادة ويفر منه لما صفة طارده لاهل الاصول يقولون ان الله اترق في نفسك عن
اي اترق في نفسك على فضل لا تترق في طبعها ما لم تحفظ على وتظهر انك تعرفت
باجل الدين مني وانه انما ترك الخروج لرفع شرمه لانه اهل ما اراه به مجادهم

لرفع

لرفعهم فاجاب بقطعة انما نفس واحدة لا يتبع لها لا يرتب عليها اثر في الدعوى فانه قد
استدل ان عليا بن ابي طالب لا يخرج من بيتهم فان كان في الارض محبة فلهذا عليك
بما لا تكلمت بذلك ولا بد من انك تجوز الخارج معك كما ان اجابة روضة
من ليس بجدة في الخروج والظلمة والاعتقاد به وترك الخلق بالاكضال وان يكون
جدة فاجاب بغير الخلق والخلاف عنه سواء في الدين وليس احد مما مكلفه وفي الاجابة
الغاة النفس الى التملك ولا منعة في التعلق فقال له ربه من معني اهل البيت
منصلا منكم اهل البيت فقال له اهل البيت لو كان مثل هذا المجاهدة التي ربه في خطورا
لا خبر في ربه اهل السلام فانه من كان الشفقة على كبره كبره في الدين والحق في
او الامانة لم يكن كبره في الدين كما لامة ولم يكن في ربه في كبره في الامانة على
ما لم اطلع عليه في قوله الاصول على طرية العدل الشفقة عليك لم يكن كبره في الامانة
ولا في حقك فانه كذا في ربه في عدم الامانة في عدم التسول وان لم اقبل ما به
ان ادخل النار ثم استشهد له كذا في ربه في عدم التسول وان لم اقبل ما به
زوايا على اخوتك فكيف والكم يا فكيف كبره في الامانة فكيف والكم فكيف والكم
فخافه في نفسك ولما كان جاد كلام الاصول على طرية بزيادته في الامانة وفي عارفة بانه
وكم كبره المصطفى في اظهار حاله والتبرج بطلان غلظه ومما افر من التعرض لجلو كانه

لا يلقى الجواب لعدم تشبهه لما يندرج في المذهب وقال تشبهه لما على ان يجازى
 ليس لشيء الرياسة ولا الجلال بالامانة كالمظنة بل لا فرق وانه لشيء فقلت ذلك فقلت
 بل كلفت فقلت صحت ما حكى للزم من الجواز بالجدية واما اواله واخذته الى
 واصليها للكتابة وادعته المعينة فيما قلنا وصليها والوضوح انه سلم من قولنا
 ان كلفه صدقة صير امره وانما يريها المجازة لما يجوز له اضافة من الجوز وشوهره وانما
 على هذا الطريق على علمه لما صرح به وايضا سيرة كوني زيدا عندي عند الجواز
 وان لم يكن زيدا المجازة طلبا للرياسة والامانة لنفسه واما قوله لا عبد اعطى الام
 الا حول اخذ من يريه برآء كقولهم في الحديث السابق خطه بالنسبة لما مر
 والاحول انما كان حازقا في حكمه المصلحة مقتضية لغير ذلك فلم يزد شيئا
 بان طبقات الانبياء والمرسلين والائمة عليهم السلام **قوله**
 فنج منا فنفذنا بعد غيره ومما الذي يرى في النوم ونعموا بانه في نفسه
 لا يقاوم زلفه لا يسمع صوت او معانية في اليقظة ولا يبعث الى احد من
 يرى في النوم ويجوز منه الى سماع الصوت في اليقظة ولا يباين الشخص فيها ولم
 يبعث الى احد وعليه ما كان ابراهيم عليه السلام لو علم على العلم ونعموا بالاني
 من الطبقات الاربع وثالثها الجامع بين الرؤية في النوم وسماع الصوت ومعاينة

المثل

المثل في اليقظة والامانة الى الثانية فلو اوكروا عليه ما لم يكونوا في رابعة اليقظة
 يرى في النوم وسماع الصوت ويباين المثل في اليقظة ومما انما كان في اول
 النوم كلامه انما كان في النوم ويباين المثل في اليقظة ومما انما كان في اول
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 اليقظة الاولى او الثانية لم يبعث الى احد انما كان في اليقظة عليه السلام وان
 وترا في عجب من انما كان في اليقظة لا يباين المثل في اليقظة ومما انما كان في اول
 من زلفه وبما انما كان في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 وبما انما كان في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 المقصود بانما كان في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 ومما انما كان في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 ارادة معنى الشرط وايضا فاما في اليقظة لم يبعث الى احد من اليقظة ومما انما كان في اول
 انما يبعث الى احد من اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 العلم ويحتمل انما كان في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 والمجازة في اليقظة ومما انما كان في اول اليقظة ومما انما كان في اول
 فان زيرته من تعبد الضم والوشن **قوله** لا يكون الضم والوشن في اليقظة

انهم على الكلام على السنة سواء كان بقدر ان الصفة بالحرف وفتح الباء على
 هم الكلام على انفسهم او بارتكاب الصيغة الشبهة وهم اللذان على انفسهم او على غيرهم
 او بارتكاب السبب او بارتكاب عليه وفيه دلالة على عدم اللامعة بالنسبة الى كل النكاح كما هو
 الظاهر قوله اني جعلك للنكاح اما **قوله** ومفهومه اي انهما حصلتا له
 واستوت في رتبة قال بعد اجتماعهما فيه اعتنا بارتكاب اني جعلك للنكاح اما بوجهين
 على اعطاهم في حقهم في نظر ابراهيم عليه السلام حيث راي ان من ساد بهما عليه بعد هذه الاشارة
 طلب داخل رتبة في هذه العلية وجعلها باقية في ذرية جارية بان عهد الله لا يطيق
 الكلام بغيره ولا يبالوا بعينه على جوان الكلام ويمنون على كون الامانة في غيرهم
 ذرية الى يوم الدين **باب** الفرق بين الرسول والمحدث **قوله**
 ولا يجازي انكسر ولا يجازي صبيح صبح وموت فلا يافيه في كتابة الموقوف من
 قول الرضا عليه السلام وبارك الله في الشخص يعلم بسمع وقوله ثم تلاه انه اذا رسلتم في كل
 من رسول الله ولا يحدث بغير ان يكون قوله ولا يحدث ولا يحدث بغير ان يكون
 القرائات الغير المشهورة التي لم يترجمها على الله ولا يترجمها آتت بحكمة كلها فتراد
 بالوجه على رتبة العانة واشهرت بينهم وبما سب ما يجز في حديث يروى عن الازواج
 ليست هذه قرأنا ويحكم ان يكون جازا للحدود الا بغير من كان عليه واذا كان الجاهل او من

فمن

فمنه فقول السامع انه اوردته على ان من شذ الاية من كلامهم **قوله** والنجي راجع
 الكلام اي من رتبة قرأنا ثم قال النجى هو الذي يري في المنام ورجع راجع الكلام ورجع راجع
 الشخص ولم يسمع كما ان الرسول هو الذي نزل به من قبل فراه فيسمع كلامه ويزال عليه
 ورجع راجع في ساد والامام هو الذي يسمع الكلام ولا يري الشخص الا بالامانة بافتد
 هذه المراتبة كما ان النبوة بافتد بالامانة والامانة بافتد بالامانة والامانة بافتد
 ورجع راجع في ساد والامام هو الذي يسمع الكلام ولا يري الشخص الا بالامانة بافتد
 من غير حاشية ولا هو السامع على محض فريضة الاصول **قوله** ومفهومه ذلك حتى يعرف
 اي يعطيه بسبب تلك الموقوفة ويمنون ما لم يرضى بغيره ثم على ان كفى ذلك في ما يحتاج
 الى العلم من يكون نبيا او من غير نبوة ومولاه من غير من لا تقطع النبوة بعد نبينا
 صلى الله عليه وآله بغير النبوة المتعنه ان يكون علم الكتب وحتم نبيك الانبياء عليهم السلام **باب**
 ان الحجة لا تقوم بغيره على قلعة الامام **قوله** ان الحجة لا تقوم على قلعة الامام
 ايام وذلك لان الحجة على قلعة الامام بالقرينة وموافقة ما يسمع به رسول الله صلى الله عليه وآله
 كما سبق فتبين من يروى تنبيه على الدليل الى ادعاء **قوله** الحجة على الخلق ومع خلقه
 الخلق اي الحجة على الخلق في حق النبي عليهم السلام وسمي بغيرهم وسمي بالامانة انهم
 اجتهاد خلق الحجة وانما هم يتبعوا معهم واداموا وانفتحت مدتهم بغيرهم ما يثبت

الامانة هو

الارض بصلاحها وهذا صانع الوافق كما كان آدم عليه السلام وهو حجة قبل ان يوحى تعليم
من ذرية واما كمال الحجة عليهم ولما يكون الجرح من آل نوح صلوات الله عليهم والرب
انفسهم ولا يتبع الارض فانه على الجرح وبيان لما يجب ان يكون لا يقتضيه الحق
تحقق المعزة ثم قرا في ما خلقت الجرح والانس لا يعبدون الا ليعرفون كما سبق وهو
منها المعزة والمناصل فيها الزرع ودره رحمة فهو المقصود بالاجداد والا اقرب
الى المنفعة التي على فليكون قبلهم وانما يتبع المعزة بغيره فيكون مذهبهم وانما مضوا قبل
قضاء الدنيا ليكون بعدهم انما المعزة التي لا تات للموت لا بها وتعمل في كمال المرات
ان حجة الجرح قبل الجرح في كل ما الميثاق ومع خلقهم كمال الشك في مقداره وبعد
خلقهم وانفسهم حجة الدنيا استقامت المعزة استقامت الدنيا بها
ان الارض لا تخرج من حجة **قوله** لا ولا واحد مما صامت اي ساكت في الارض
والعرفان من قبل نفسه ويكون الاخر هو المعروف الذي هو على الصمت كلف
السبحان الرحمن الذي عليه السلام **قوله** كما ان زادا لموسى شيئا ردهم وان
شيئا اتمى ان زادا لموسى المصدقون لما لقوه بانهما شيا سبوا وخطاه
والعقائد انما الاعمال ردهم الى ما خلقوا وان نقصوا شيئا نقصوا ردهم الى الوصول
اليه اتم لهم احوالهم بالمؤمنين من مؤمنهم كما ان المؤمن بالتمسك بالمصدقين

والمؤمن

وليسوا له ما يكون المراتب ردهم وانفسهم الملائكة صلوات الله عليهم **قوله** في الارض
يقران ما في نبي صالحة معونة او تقي من الناس واعمالهم في نبي الباقين فقط
النفس من الخلق من المعزة مع فقد الجرح من النفس والمخبر الى الجرح المالك
قوله ولو انك لم تعرف الخلق من الباقين لست الا بالخلق من الارض عالم بانك لم
الخلق من المعزة المقصودة من الخلق والايدي **قوله** انما حجة اجل واعظم الى اخر
اي اجل واعظم من ان يكون حكمها لطيفا بعباده ولا يكون فادرا لاني في بعض الحكم
واللطف في كل عتقة كما في ترك الارض بغير ايام عادل **قوله** لو ربيت الارض بغير
اهم لست اني انقصت وزعت في كل الخلق من الكاف في الارض **قوله**
فقال لا يبرأ من الشاغل الى ليس المراد بغيره عبد الله المخلص الذي يتبع ملة الارض
والعلم على السوء الذي يصور الارض غنسة **بسم** الله لو لم يتق
الارض الاربعون فكان احدها الحجة **قوله** كما ان احدها الحجة على ما صرح به
الداعية الى التعر بالاجتهاد وسد باب الاعتكاف المؤدى الى السداد وانما يتكبر امرها
وجوبها في الشك **بسم** معرفة الامام والحق السب
قوله فانما يصدر كبره انما لا ياتيها بعبده مما قد من غير سعة مثلا لا لا للعبادة
المعروفة بانها كبر عبادة ليعتق ويكون التقدير بفساد الاوتار وموالاه على الاخر

واللطف بالكل وبالكل فخور بمعرفة الامام ثابت بالعقل والفعل وانما ثبتت بهما
وجوبه على المسلم المصدق انه رسول الله ثم قوله فانقول فمن يدين من بابه ورسوله المصدق
رسول الله سوال من انما كان المؤمن مصدقا للرسول في جميع ما انزل الله من مفصلا
الجب عليه معرفة الامام وايضا معرفة الامام وقوله عليه السلام ليس هؤلاء يعرفون فلانا
وقلنا انما شارة الى حجة اصحابهم الى الامام بعد تصديهم النبي في جميع ما انزل
الله وما هو هؤلاء الذين من اصحاب النبي صلى الله عليه واله واصحابه الشيطان
حتى ان هؤلاء فلانا ولنا والهم واتخذهم اماما فاجزوا الى غير الله من الظلم والطغيان
والضلال والعصيان فالمصدق للنبي في جميع ما انزل الله ليس بالشيطان ولا ضلالا في
الى الامام لرفع الالوهة والشبه النافسة التي لقيتها الشيطان في ذاتهم وتحتسب نفوسهم
على وفق اموتهم بالاطاعة واما فيما النافسة **قول** فانما يعرف ويعيد غير الله بهذا
وام ضلالا لاننا يعيد نفوسه واذا فرضنا ان لا يعرف الله فلا يعيده انما يعيد بكلامه
مطابق معرفة ومعرفة الله ومعرفة الامام لا ينبغي من معرفة الله ولا تستمر على تودى
اليها عند طلبها ومعرفة شرايعها على موصفتها **قول** اني انما جئتكم لتكونوا شهداء
انتم في ارضي لتكونوا من شهداء الله على خلقه تبليغ ذلك وتبيينها تمك لهم ومن
شهداء الله ببيان خلقه على اسنانكم **قول** انكم لا تكونون صالحين حتى تعرفوا اولي الامر

حتى

حتى يصديق الحق اي لا صلاح الا بالمعرفة اذ لا صلاح الا بالتعب لم يستحق ان يعبد ولا عبادته
الا بالمعرفة ولا معرفة الا بالتصديق وهو الحجج ولا التصديق الا بالتسليم والرضا بما من الله
اعني لا يوجب له لا رتبة احد ما يتعلق بمعرفة الله ولا رتبة احد ما يتعلق بتصديق رسول الله
وثانها المتعلق بمولاه وعلى الامر من حال السيرة عليهم السلام وراجمها المتعلق بالرافعة من
او الخرافة المذكورة من هذا الصلاح والمعرفة اي معرفة الله والتصديق اي تصديق رسول الله
عليه السلام والتسليم والرضا والطاعة والانقياد لولي الله وحججه ابواب رتبة لا صلاح ولا
وهو الصلاح والتعبد له الا بخلافه وهو التسليم للامام والطاعة له وقوله صلى الله عليه واله
الذين يرون الكعبة بالمشقة الاولى اربعة والعشرون اربعة على الرضا عن الله
الحجج الاول والتسليم للامام على الثاني وان كان التسليم انما يتم بالبرائة وما هو اى ضلوا فيها
بعيد او قوله لا بدقة لا يقبل الا العمل الصالح اي انما يقبل من الاعمال العمل الصالح عليكم
ان تكونوا صالحين بالاتباع على الوجه المخطط الذي بالخروج عن غير هذا الصلاح وانما يقبل الله
ما يكون الا باتباعه وفاء بالشرائط التي شرطها على عباده والعهد الذي عهد اليهم بها فمن
الله شرطا عليه وتكمل ما وصفه من هذه الية قال ما عند الله الشوا على الاعمال الصالحة
المستوية التي بها يهتدى ويحفظ بصلواتهم من اقل شئ منها لم يصلح عملهم لم يتقبل
ولم ينل ما عند الله من الثواب واستحق الخصال والعقاب صالحين الا بالوفاء بما شرط عليكم

وعند الكيم من المعونة والقدر في التسليم فهذا القول توضع وتبين لما سبقه وقوله الله
 تبارك وقد افترقا العباد بطريق الهدى الى اخره بيان للشرط والعمدة في هجاء حيث قال
 واني لغفار لمن تاب من الكفر واتمى امره بربوبه وصدق الله ورسوله وعمل صالحا
 اي عملا صالحا امر به امضى اي بعد التوبة والايان والعمل بالكلمة بمنزلة الحال الصالحة
 سلك طريق التزاور يسلكه من لا يفتن في الحق فيما يحتاج الى التوبة واتبع من امره بعبادة
 وحصل ما على السليين باعلام من الله ورسوله وفي الدلالة على تارة الابتداء من التوبة والايان
 والعمل الصالح وانفعاله عنها يقول ثم اتمى امره الى ان المارء بالاعتناء بما لا يمتد له فيجب
 بعد ما وانما الواجب بعد ما يجب بعد من رسول الله صلى الله عليه وآله والمراد في المعاني
 الالهية والاحكام الشرعية الى المنسوب لذلك من صيانة الله واتباعه في واديه ونواحيه
 الشرعية وصحت قال انما يقبل الله المتقين اي انما يقبل الاعمال الصالحة من الطائفة
 والعبادات من المتقين ولا يخفى دلالة على معانيه التقوى للاتباع بها والسوى المتقاربة
 للاتباع بما اتخذ من مآخذ والنجس من الاضداد غير المآخذ والضرر من غير المآخذ
 وتشريك الطوائف لرسالة من الاعمال الصالحة والعبادات وقوله حملت عليه السلام
 انه هوى الى امره بطاعة رسول الله ورسوله بطاعة الله اي وصلى على رسوله ورسوله
 امره بطاعة الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله

وإلى امره داخله فطاعة رسول الله ورسوله داخله فطاعة الله ورسوله داخله فطاعة الله
 كل منهما با وصل به من الامر والايان فيجب انما اوجب طاعة الله ورسوله بطاعة الله
 طاعة رسول الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله
 طاعة الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله ورسوله بطاعة الله
 وقوله وهو الاقرار بانزال من عند الله اي انما البصيرة من ابوابها وطاعة الله
 الذين هم الابواب والاعتناء منهم هو الاقرار بانزال من عند الله ورسوله بطاعة الله
 فانه ليس اخر ارباعه فعملكم اخذ منكم ولما سلك منكم سجدوا لربهم والتقوى والتماس
 البصيرة التي اذهل الله ان يرفع ويذكر فيها اسمه وطلبها ومعرفة ما وسفها ابهاما وذلك غير
 معبر عليكم فانه اخبركم انهم رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وقيام الصلوة وابتداء
 الزكوة يخافون يوما تتقلب عليهم الملعون والابصار وليس بها بالرسالة وتبلغ الله والانذار
 فان الله قد اخفهم واخفهم لاهله وتبليغهم والرسالة وبعبارة تقديم بذلك اخفهم
 تدرج على الله وان من امة الا خلا فيها نذير اي مضي وارسل في التبليغ الا انهم هم الرسول
 والنذير فتقول رجال لا تلهيهم بغيره غيرهم وهم ولادة الامر فاني ما الذي لم يجر ولم يعقل
 ولم يدبرناه اصل والعقل الذي لجر وتدرج من الله فاقبلوا رسول الله صلى الله عليه وآله
 واهل بيته كونوا مقربين بانزال من عند الله واتباعوا ما راى الهدى فانهم ملاقات الامانة

والنقي والعلو والبر والكرام لم يكن مؤثرا ولو اقر من قبلهم كما انه لو اكر من قبلهم
 مريم عليه السلام واقر من سواهم الرسل لم يؤخر اقصوا الطريق طلب الجوار واطلبوا نور
 الحجاب الا ان لم يكونوا مستكملين احوالكم مؤمنين بالله ربكم **قوله** الى الله ارجى الاشياء
 الابواب التي لم ياذن الله فيها الا للذين آمنوا وصوبوا منها الى مصافها لا الباب
 وجرت بعبادة الله على وفق حكمته وما لم ياذن فيه لم يكن كما سبق انه لا يكون شيء الا باذن الله
 فجعل الوصول لكل شيء سبيبا وجعل لكل سبب شرط وتفسير او توضيح لكل شرط على ما يحيط به
 يتفق منه وجعل لكل علم بابا ناطقا مظهر الواصل من ذلك الباب الى امر يصل اليه اعرف
 ذلك العلم والشرح من عرف ذلك الباب وجعل ذلك العلم والشرح من جعل ذلك الباب في ذلك
 الباب لا يظن موزع الى الله صلا عليه ولا فرق في ذاته ونحن ولا امة احقر من ان يهديه وعرفته
 بعده كما نطق به الكتاب وبينه رسول الله صلا عليه وآله لامة بيانا لا يقرب منه ولا
 ارتباب **قوله** كل من رآه الله بعد اذ عبادته مجده فيها اي يجد ويبلغ فيها ويحيط بها
 نفسها فوق طاقتها ولا امام له الا الله لا يعقد امانته ولا يوقها لامة ولا يكون
 عليه الاخذ عنه فتسخر من قبول وموافاق تحريص لم ياذن الله على ما خذ من الموجب
 لعمدة المعرفة فقل لم يكن له وادب شافي من مفضل لا محالة وانما مثله في الجملة كمثل سادة
 ضلت عن راعيها وقطيعها فدخلت في السور والعقب ذابته جارية تحرقها

فان

فان ذلك العالم لم يكن على قدر المعرفة بالعمل يكون في موضع الشك والحيث فلا حال
 خوضه واما حلت عليه الجهل به ولم يعرف من حصل له التقدير وطلبه من طبعه بل من طبع
 بصيرة جارية برام محققين على من لا يعرف حاله ومن الهم ونحوه من طبعه من انهم على علمهم
 اصحابه فلما اوردواهم راعيهم ورثسهم الى عليهم من ان ليس منهم فهم في امرهم وطلبوا
 وطلبوا فيهم فطعنوا فيهم على بصيرة وصحت البهيرة وصاح عليه راعي الاخرين وان كانوا
 على الحق بانكرت من ولست على ثمن معرفتك انت تارة فيهم فهم ذابوا عن انهم في الامم
 لم يرشده فبينما هو كذلك اذا اغتم الشيطان صنيعة واحدة من الدين كما ان الشاة الفاتنة
 عن راعيها وقطيعها كانت حينئذ في ظلمة الليل الحق بقطيع اخرى ثم تركها لما
 ليست قطيعها ويطعن باخرى في ترك راعيها فتتوهم ذمها فانت فيهم تارة لا راعي لها فخطرها
 فيناهي كذلك اذا اغتم الشيطان صنيعة فاكلمها وقول وان مات عاقره الى ان مات
 ميتة كولا ضلال الشيطان واخر اجهز الدين فلا يجد عليه من مع الطامع والفاضل
 فاعلم كرماد اشتدت به الريح في يوم عاصف لم يقن في ايدى بهم شيء منها **قوله** على
 الاعراف الى ملكا كانت الاله التي سال السائل عنها مشتملا على ذرا الاعراف والاعراف لا
 يعرفون كلا بسيماهم اجابة بيان الرجال الذين هم عليه ولا تارة الى طلائع الاعراف
 واستمالته فان الاعراف ما خوذ من العرفان على ما موانظ ويطبق على الموضع المشرق

فانضله





المعين يتردد على اطلاق من عليه كما ينق الاعراف الذي في التواتر سور من الجنة
والنار فبقي هذا الاطلاق قال في حق الاعراف نوح انصارا لسياهم ويطبق
على حال المعرفة والمتصل فيها الذي انما يعرفه بوساطة كالجرح والرسالة والاباء
وولاية الامور مما هذا الاطلاق قال ونحن الاعراف الذي لا يعرف الله الا لاسيلا
معرفة ويطبق على المعرفة الذي انما يتم المعرفة معرفة ومما هذا قال ونحن الاعراف
يعرفنا الله يوم القيمة على الوطافان اريد طامر لاية فالاعراف هو المعرفة بالسور
بين الجنة والنار ومن عيسى الرضا الى محمد عليهم السلام وان اريد باطنها فالاعراف هو الكمال
العالى من المعرفة التي عليها الجحيم الذي يعرفون كل السجاء وانما في المعرفة معرفة
وهم الى فظون لها المحيطون باطرافها يستحقون ان يطلق عليهم الاعراف لانها اعلم بها
واساطتهم بها فتقوله ونحن الاعراف الحق كقوله انما كلام الله الى الحق ولعل قوله في
الاعراف الذي لا يعرف الله الا لاسيلا معرفة بالنظر الى احوال الدنيا ونحن الاعراف
يعرفنا الله بالنظر الى احوال الحق وقوله عرفناه بحسب ان يكون من المجرى من احوال
دخول الجنة معرفتهم بنا بالحجة والولاية ومعرفة اياهم يكونهم انصارا ومواليها
ونحن ان يكون من انما التفعيل من احوال الجنة معرفتهم بنا وبامانة وتوفيقهم
ما يتجوز اليه وقوله وكلمة جعلنا ابوابه ومراطه يسيل الى ما اقتضته الحكمة الكلية

